

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: مجموع الفتاوى رحمه الله عليه

مؤلف

موضوع

شماره اختصاصی ( ۴۸ ) از کتب اهدائی : بهزی

پیشانی کتاب

بار ثبت کتاب

۲۱۱۷۷



۱۱۵۹

مجلس شورای اسلامی

۴۸

# کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: بحور الوعائ (الدهسین)

مؤلف:

موضوع:

شماره اختصاصی ( ۴۸ ) از کتب اهدائی: بهزی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب:

۱۱۷۷۱

خطی اهدائی  
کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
۴۸

۷۳

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: تجرید العقائد الصمدیه

مؤلف

موضوع

شماره اختصاصی ( ۴۸ ) از کتب اهدائی: بهزی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۱۱۷۷۱

۱۷۵۶

خطی اهدائی

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی

۴۸

۷۳

**في علم الكرام**

محمود بن سراج عفا الله عنه

٣٨

**مجموعه اولها عقائد**

**الشمسية في شرح**

**العقائد العنصرية**

شرح عقائد طائفة طائفة راسي سينا در بيان معاني  
 حكم التصوف في حق التوحيد علم الابرار  
 عروس لابي سينا در اثبات صانع رب العالمين  
 فاراد در اثبات مفارقة ربك في الهيات  
 لا خضر فاراد عيسى المسيح لابي نصر فاراد  
 ربك في الوجود لعمر لاهوت ابراهيم خديام

٨٨



مجموعه  
 در عقائد  
 شمس شيرازي  
 ابي سراج  
 في شرح  
 العقائد  
 العنصرية  
 ١٣٨١

109

خطی

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين  
 الحمد لله الذي احكم مائة الاحكام بتواضع العقائد وجعل كل كلام  
 باوفاق العقائد ودل محذوف مخلوقات على انه واحد ونحوه في جميع الدين  
 شبه المتدينين من كل ذاك وجعل في البراهين القاطعة من وجوه  
 المرافعات البواردة والصلوة على من يشترها خيارا والروايد والروايد  
 ما شرار بذوات الروايد وسوى في الدعوة الى الحق بين ما قارب  
 ما باعد محمد المصطفى بتلخيص رسالة ولا كذب اعلم الرايد وعلى  
 انه واحداية الذين آثروا في سبيل الله كل طارق وقالوا  
 لهم باحسان في اوضح المناهج واقوم الماشد **باب** في هذه  
 خلاصة اصول الدين ولباب كلام كاريوس وما تضمن من مصالح انوار  
 الهداية ومضايح ارباب الغاية وانكار ما كان من الصائبة و  
 انوار الايمان السابقة وفرايد الحار الزاهرة وقواعد علوم كاره  
 يستبها بالقواعد الشمية شرح القواعد العصرية لتنقيتها بافراح  
 شمسك اجلال ومطلع كواكب الكمال صاحب الفضل القسية والفضائل  
 البرانية ذى الفيليق العلية والجليل مع اجلاي الدين والدينونة اعني  
 الصافي اعظم والرسالة واعلم اوضح وزاد الزمان من علماء العصر  
 مقوى فضلا والدين بل لعدل ولا حسان اصف المانية شمس الملة والبر

الدواعي

بالذات اعظم الله قدره في دولته مشرقه من انوار وانوار نصره في قبة  
 موزقة من شجارات موزقة من انوار الله المستعان وعليه التكلان في كل  
 حين واوان بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على نواله والصلوة  
 على نبيه محمد وآله عن ان رضيهما انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 والتمست قدامي ثلاثة من نعمهم دايمة الدعوة من اهل  
 القبلة وقد بطلت على من يحكم الدعوة والمراد منها كاول والا لزيد  
 على سائر سائرنا وسبعين فرقة يدين كل منهم خلاف ما يدين به  
 كلامه انما راي متفرصون لما يدخلهم النار من ما فعلوا  
 الروية او يدخلونها بنونهم لم يخرج منها من لم يفيض به بدعة  
 الكفر بفضل العظيم وكره اليهم الا فرقة واحدة قيل وسمي  
 قال الذين هم على ما عليه واصحابا وفي رواية ستفرق امتي  
 على ثلاث وسبع فرقة الناجية منها واحدة والباقيون يهلكون قيل  
 بالناجية قال اهل السنة والجماعة قل وما السنة والجماعة قال يا ابا  
 علي اليوم واصحابا وانما يكون الناجية واحدة اذ اتى من القضية  
 المتقابلين واحدا ابداء لا يجمع الطيضان في الصدق والكذب  
 ويستحيل الحكم على المتخاصمين في اصول العقول بانها متجانان واذا  
 كان الحق في كل مسألة اعتقادية واحدا فالحق في جميع مسائل كمال

يكون مع فرقة واحدة من عصم الله من الزنح والضللال واعلم ان  
 اصول الفرق كاسلامية المشرقة والشيعة والخوارج والمز  
 والنجارية واليمنية والمشيعة والناجية فالمفرقة اصحاب اصل  
 ان عطا اعتزل عن مجلس البصري مقلدا ان تركب كهيئة ليس  
 بومن ولا كافر وشك المنزلة بين المنزلتين فقال الحسن قد اعتزل  
 عنا وافرقتوا ٢ فرقة والشيعة ٢٢ والخوارج ٩ والمرجئة ٢٤  
 والنجارية ٢٥ مفصل مذكور في كتاب الملل والنحل وبسبب  
 القواعد التي ينشأ عنها الفرق الناجية والعتقية <sup>عليهم</sup> <sup>عليهم</sup>  
 القلب من الاحكام من الاعتقاد ومولفة ربط جسم الجسم واصطلاح  
 عند القلب على شيء وهم لا شاعة المسمون الى الشئ اني الحسن على  
 بن اسمعيل لا شئ من اولاد ابي موسى لا شئ في الصحابة اجمع السلف  
 من المحدثين واليه المييل واعلم ان السنة والجماعة وضعهم الله ما وضعهم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاحكام الدين واعلم ان الفرق توطون  
 عليه والجماعة تتفق عليها على ان العالم حادث العالم انتم لكل  
 موجود ويؤي الله تعالى واحداث ما كان عدسه سابقا على وجوده  
 وان شئت فقل ما كان بعد ان لم يكن واليه اشار بقوله كان  
 اي حصل وجوده بقدره الله بعد ان لم يكن وانما قلت ان العلم حادث

جميع ما سوى الله تعالى مشد الى الله لفاعل الخار المجزى والقدم لا  
 شئ اليه فان القدم ينبغ مباشرة الفاعل الخار فيه لان فعل الخار  
 مسوق بالقصد الى ما يجاد في المقادير بالقدم وما شئ قد استخ  
 عدمه وكذا اجمعوا على ان الله العالم قابل للقاء كون مهية من  
 حش من قابله للعدم والعدم قبل كعدم بعد فاصح على احدهما  
 صح على الآخر وجمعوا على ان النظر هو ملاحظة العقل لما هو حاصل  
 عنده بتحصيل ما بين يحصل في معرفة الله تعالى واجب لقوله تعالى قل  
 انظر وانما اذ في السموات ولقوله صلى الله عليه وسلم من نزل قوله تعالى  
 ان في خلق السموات والارض اختلاف الليل والنهار والابا لك  
 لا باب ويل لمن لا كهان يحكيه ولم يتفكر فيها فامر الله تعالى بالنظر  
 وادع النبي صلى الله عليه وسلم عليه فكان واجبا وانظر فان معرفة الله  
 تعالى واجبة اجماعا ولقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ولا يتم  
 المعرفة الا بالانظر وما لا يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب اد  
 المعرفة غير مقدوره بالذات بل بايجاد السبب فاجابها ايجاد  
 سبها كمن يور بالقل فانه مأمور بضرب السيف قطعا لا  
 بايجاد الموت وبه اي بالنظر يحصل المعرفة اذا صح مادته  
 وصورة والدليل على ان النظر من مدارك العلوم فرع العقلا

عند التمسك المعقولات اليه كما ان فرغم عند التمسك المحسوسات الى  
 الحق دليل على انه من مداركه ولا حاجة الى علم كما زعمت الملاحدة  
 من ان النظر لا يفيد في معرفة الله تعالى ضرورة ان من علم المقدمات  
 الصحيحة المناسبة لمعرفة الله تعالى على صورته مستلزما ضرورة  
 حصول المعرفة قطعا واجمعا على ان العالم صانعا لانه حادث  
 مسبوقا بالعدم فلا بد له من موجود قديم لا يزل اذ لو كان حادثا  
 لا قبح الى محوت لفان كان قديما ثباته لا يزل وان كان حادثا  
 لا قبح الى محوت لفان لم يزل القم وسوحي ولا يزال اذ لم يزل  
 قديمه اشد عده واجب وجوده لذاته مشع عليه العدم لذاته  
 اعلم ان كل ما يتصور العقل اما ان يتصف ذاته بوجوده وهو الموصوف  
 لذاته او عده وهو المشع لذاته او لا يتصف بوجوده ولا عده  
 هو الممكن وصانع العالم واجب لذاته ولا يمكن ان يكون او مشع  
 واللازم بقسميه بطلان اما لا ولا ماول فلانه يحتاج الى شخص  
 لفه وذات الى لفه الى ان شئ الى واجب او يتصور ذاته  
 ماول وهو المطلق لا خالي سواء اى هو المقدر بالخلق ولا قدر  
 والمتوحد بالابداع ولا يحد له قول تعالى وخلق كل شئ اى ما يطبق  
 عليه المخلوق وقول تعالى الله خالق كل شئ اى من غير شر او ايمان

وكيف ولانه لا يجوز تاذرين وجود اذله وجودا وقع مقدورا  
 بها اذ نسبة المقدورات اليها سواء لان المنصفي للقدرة ذاتها  
 والمقدورة لا يمكن وجها ان تقع المقدورة بها او باحد ما لا  
 الى واللازم الترجيح بلا مرجح فيقول ماول ومو بطل لا شاع  
 اجتماع فاعلم على مقدور واحد اذ لا يعلل المعلول الواحد شخص  
 يعطين مستغنى واللاستغنى للمعلول بوجود كل من العليين عن وجود  
 لاخر واللازم بطلان الشرطية فلان وجود كل من العليين موجب  
 وجود المعلول يستغنى عن لاخر واما بطلان اللازم فلانه يلزم ان  
 يكون كل من العليين محتاجا الى اله مستغنى عنها شاف لا يقال قوله تعالى  
 فبارك الله احسن الخالقين متغنى كنه الخالقين لانا نقول الخلق  
 كناية عن القدرة المراد منها لايجاد ولا بداع ولا خارج  
 من العدم الى الوجود والدواء سبب شفاء من الله تعالى ودواء  
 الشفاء من الدواء او الطبيب كلف لانه اتخذ شريكا مع البارئ  
 في الشفاء وكذا الكسب سبب الرزق من الله ودوية الرزق من  
 الكسب كلف وليس الثابت سبب دفع الحر والبرد ودوية دفعهما من  
 الثابت كلف فالدافع هو الله تعالى مستغنى بجميع صفات الكمال  
 من العلم والقدرة والارادة والحموه والسمع والبصر والاشأ

الى هذا التفصيل قوله هو عالم لانه متعقل في افعاله وكل متعقل هو  
 عالم لا انا لا اولى فكل من نظر في كذا فاق ولا نفس وتامل في ربط  
 المعلومات المتعلقات وعلى الباطن والمركبات سيما الجوانب  
 خصوصا لسان واما في علم ان في رأي خطنا بالانظ  
 وشبهة يدل على معان دقيقية علم ان كاتبة عالم جميع المعلومات سواء  
 كانت واجبة يمكن او مستحيلة او غير ذلك اذ الموجب للعلم ذاته  
 وللعلوم ذوات المعلومات ومفهوماتها ونسبها الذات الى الكل سواء  
 واعلم ان علمه تعالى خالف علم العباد من وجوه آتية بالعلم الواحد  
 بجميع المعلومات في علمه لا يتغير المعلومات في علمه غير مستفاد من  
 ولا العكس على ضرورة في الشوب مشع الزوال في الاشياء علم  
 علم في معلوماته غير متغيرة بخلاف العباد في جميع ذلك قادر والاكمل  
 عاجز او لزم النقص او وجبا ولزم قدم الحادث او التمس لان تليده  
 تعالى في وجود الحادث اما ان توقف على شرط او لا فان لم يتوقف  
 لزم من قدمه قدمه والا خلف للعلم عن العلم وان توقف على شرط  
 الشرط ان كان قديما عاد كالزمام وان كان حادثا كان الكلام في  
 حدوثه كالكلام في كونه ونسب على جميع الكائنات اذ اعتصم  
 للقدرة هو الذات والمحج للقدرة هو كائنا كان ونسب الذات

يكونه

الى جميع الكائنات على السوية وانا اقتضت القدرة بالمكن دون العلم  
 لان الواجب والمنع غير مقدورين مرير لان تقدم بعض افعاله  
 على بعض مع جواز اخره فخرج الى مرجح وهو ليس بالقدرة ولا بال  
 لان نسبتها الى ما وقفات سواء ولا العلم بالوقوع لانه في الوقوع  
 التامع للارادة ولا العلم بالمصلحة لا شاع كون فعل الله تعالى معللا  
 بفرض وكذا السبع البصر ولا الكلام اذ لا تعليل بالايام فوضو  
 لغري سماء بالارادة فهي صفة مخرج لاحد المقدورين جميع  
 الكائنات ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن مسلما آمناه واعد  
 متوعد بكلام ازل قائم بذاته لا يشبه كلام المخلوقين اذ ليس  
 بصوت يحدث من السلال سواء واصطفاك لبحرام  
 ولا خوف مقطوع مطباق شدة او تحريك لسان لا لجام لا نبياء  
 علمه والكلام معنى قائم بالذات يدل علمه بالعبادة ماره وبار  
 لاشاره والكتابة لغري وهو غير الجارات لانها تتغير وسواء  
 تتغير وغير المتغير غير المتغير في لانه عالم وقادر على كل عالم قادر  
 فهو حي وموجود في حقنا اعتدال المزاج النوعي ولا تصور في  
 حقه تعالى في صفة العلم والقدرة او صفة بوجها وتدرج كونه  
 حيا في تحركه تعالى مواحي لا آله الا هو لان كونه مراده حيا لا

موت كل حكم على الذي موت بانه ميت فقال الميت  
 انهم متون وكل ان مات بعضهم ان كل حي فقال له بعضهم  
 الذي لك حيا اجبت اجاب موت بلا اجبت حيا لا موت حتى لا تقع  
 في هذا القول سمع بصير لا تعرف عن سمع سمع وان رقي  
 ولا تعرف عن روية رقي وان رقي رقي من غير حكمة واجفان  
 ويسمع من غير سمع واذا ان قال تعالى اني مكاشف واري اعلم  
 انما تعرف حقيقة الصوت فاذا سمعناه وجدناه حاله زائده على  
 ما كان حاصله قبل العلم ولكنا نحاله مزيد المكشاف وظهور تبيين  
 لا مكشاف والظهور لا يسمع فلفظ السمع موضوع في اللغة لهذا المكشاف  
 فلما ورد في حق الله تعالى اعتقدنا ثبوت جنس هذا المكشاف في حق  
 تعالى واعلم ان الحاصل عند عقول الخلق من معاني صفات الله تعالى  
 خالات ضعيفة ورسوم خفيفة عن معاني صفات صفات الخلق  
 ومقدرة صمدية عن مشابهة الكائنات وكذا يحكي الكلام في الاصل  
 اذ القرآن واتخذت علمه باثباتها بحث لا يمكن انكاره ولا نأثرو  
 وبما علم من دين نبينا محمد صل الله عليه وسلم في هذا ان صفات  
 الله اما شبيهة واما سلبية ويسمى الاول صفات الاكرام والآخر صفات  
 الجلال فلما طرغ من الاول شيع في آيات لا يقول وهو منزله

عن جميع صفات الكمال اي منزله عن الشاخص الحاصلة في طرف  
 لا فراط ولا قريط وجانب الشبهة والتفصيل اذ قدس عن  
 الحاجات ذاتية ومنزله عن حاجات افعاله وصفاته وتفاصيله بقوله  
 لا شبيه له ولا ند ولا مثل ولا ضد ولا شريك ولا نظير الشبه  
 المثل والند والصد والشريك الفاظ مترادفة وقيل الند والمثل  
 الشريك في الذات والشبه والصد الشريك في الصفات ونظير  
 الشريك في الاعمال والحاصل انه تعالى واحد اي مطلق وجوده لا يشترط  
 بمقتضى بشره لا يشترط لآيها اذ لو وجد كان بنية المقدورات الهيا  
 سواء اذ المقصود المقدره ذاتها والمقدور به لا مكان يستوي في  
 فاذا يلزم من وقوع هذا المقدر والمقدور ما بها وان بطل لا شأ  
 مقدر ومن قادريين واما باحد ما يلزم الترجيح بلا مرجح لا يحل  
 ذاته ولا صفاته في غيره اما ذاته فان التحول هو الحصول  
 وهو شافي الوجوب الذاتي والماصفاته فلان ما شافي من خواص  
 الذات بل الاجسام ولا تقوم بذاته حادث ولا بمنزلة عارض  
 والالكان ذاتا خالصة واللازم بطل لان صفاته صفات كمال  
 فلو كانه نقص محال من لا يزال في موت خلاصة من الزوال

في صفات كاسياف عن اداءه لا شك والحق بغيره بل لا بد  
 اشارة كاشا كان حق ان كانا من الميسر الموقر اخلا  
 بالذات طارئة على قدسيتها بانها لا تقبل ان يتجاوزها  
 شيان لا واحد وان لم يقبل احد من علم هذا المبدأ لان  
 المعلوم لا يتحد بالموجود ولا بالمعروف ليس هو موجود  
 لو وجد لم يكن موضوع ولا عرض وهو ما لا يوجد كذا في  
 لوجه تعالى وان كانا ولا جسم والاشكال لوجه ولا جسم  
 ولا في غير الاقدم اجيز وقد بيناه ولا في جهة الاشكال  
 وقد اطلقه وقول تعالى الرحمن على العرش استوى اي استوى  
 قد استوى بشر على الواق من غير سيف ودم هراق ونحن  
 انما نحن ما نك لانه لا يستوي غير مجهول والكيفية مجهول ولا لان  
 والسؤال بعد ذلك قال تعالى وموجهم من صفه ان ما اراك الا  
 ضاآ وادره بالصغ وشل على رسته ان كان ربا جليل ان يكون  
 الوجود تعالى ان سوال عن المكان وكان الله لا مكان ولا زمان  
 وهو مكان لا مكان ولا زمان الى هنا سؤال والاشكال في جهة  
 غير ولا يصح عليه كركه وكما تعالى ولا لازم حدوثه الا في  
 استدلال ابرم على علم بالمتصل من مكان الى مكان انه ليس برب

فلا ان قال لا احد لا يقدر وسنقول وجاوبك اي امر بك  
 وقولنا في البعد شي من القواعد اي استمكنه واساس علم  
 من علم لا ياد ولا مكان دار وصفي القول ان قولنا على علم  
 وسنبرر الله تعالى على هذا المبدأ من شجوان الى السأ الذي  
 من من شانه يتا به على الاطلاع والاقبال على عباد اي تطرأ  
 عباد بالرحمة كذا شانه على رسته ولا يهلل الامر من شانه  
 يحج المعلوم لا لا كذا في كانه صفة شانه العنصر في علم تعالى  
 ولا كذا كذا به القدر كذا في شانه سدره وهو ضروري للظلال  
 فان من علم شي كذا ان يحضره على ما هو عليه وكذا اجمع على انه  
 وفي قوله يوم القيمة بالابصار بعد ذلك لطفنا للابرار في  
 دار القرار الله تعالى وهو يوم القيمة الى ربهنا فاطمرو  
 النظر الى اعدى بالي كان معنى الروية والقول تعالى شرون علم  
 كما ترون في قوله البدر لا تضاهون في ربه ولا جاع لا تمل  
 حدوث العالمين على ذلك من غير موازاة ومقابلته وجهه  
 عن سوال تقديره لو دعى مكان في جهة مقابلته وان كذا  
 كذا في الشا على ان يكون ربه تعالى موازاة ومقابلته وان  
 يكون في جهة الشرا على جهة المكان ما شاء المكان وما لم يشأ لم



لما صلح الجاهل في الدنيا فانه لا يربح على كل حال الكثرة الضيقة بالمال  
 لان لا يخلق للملكون من الدنيا الا الذين هم للغير على كل حال  
 فانه انهم لا يربحون وكانوا في الدنيا لا يربحون لانهم لا يربحون  
 لم يربح على الله عز وجل وان كان من كل حال فانه لا يربح  
 احد منها واعطى الخبيث على ولا يربح على الله عز وجل على كل حال  
 او يربح من غيره بما هو اذنه وقد عرفته فسادا وكذا لا يربح  
 الثواب على الطاعات لانها لا يربح الا من السابغ في الدنيا  
 جوا ومكانة ولو شئت فقل ان الله تعالى يخلق كل شيء بما  
 فاجدهم ثم اعطاهن المصروفات من الطاعة الفصل الثاني  
 اشرف الصفات في الباطن وهي سمع وبصر قلب وادراك  
 الى مودعها في سمع البصيرة والشيء على كل حال وكذا لم يربح  
 اذ احدثت لسانك وقلت الحمد لله رب العالمين والحمد لله رب  
 العالمين والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين  
 عن العقل بول ومن سمع الصواب على الف منزل ولا العقاب  
 على ان يربح انما يربح من التوبة لان العقاب يربح من ان يربح  
 بل يربح من التوبة في استغفار مع ولا في استغفار من ان يربح  
 فيفضل وان غاب بعد ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم من يربح اعدا

لما

نسلك على حجة ما هو الا لا تبال ولا انما الله فضل من ربه  
 كمن لا يربح ان الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 في المصيبة على الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا  
 وانه في الطاعة ما كتبها على من الله عز وجل مستطع فاذا اوجده من الجهد واليه والكتا

الاشدني

وهو في

فلا يخلو ما سواه من جن وانس وشيطان ومك وسوء و...  
 وحيوان ونبات وجوهر وعرض و...  
 الله مقدرته بعد العدم احرازها وابدعه حكمه ايداعا على العباد  
 ولا حسان واليه ولا شاني فصل ما شاء و...  
 تابع لشيء وادارة و...  
 اذ لا خارج عن فعله لما اراد ان يفعل مستد الى ومن لا خارج عن  
 فلا غاية لقطعه لما مر وان لم يكن كان فعله معللا بموضعها وانما  
 لذاته مستكلا بغيره وهو على قدر ما خلقه و...  
 الحكم الخ ومن الحكم لا يهاضح العرس من الزور ومن الحكم لا يها  
 منع الرجل من السفانة ومن الحكم لا يمنع الخصم من القدي  
 وصف الله تعالى نفسه بالحكيم في قوله تعالى سبح لله ما في السموات و  
 ما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم وتعالى ما يعني القدير  
 او معني لا يحد و...  
 العباد ومعنى رعاية الحكمه في خلق الاشياء خلقها على قدر حاجتها  
 الدنية والدينية وفي ما ذكره كونها تحت شئ من الحاجات كما لو  
 ولا ترويه قال تعالى انما خلقناكم عبدا واكم انزالا لآمر  
 وما خلقنا السباع والوحش ولا يها بالاطلاق ان شئت فقل

خلق الانسان غاية تعالى لما اراد ان خلقها مستكلا لا ياله  
 بما خلقه مستكلا بقوله تركب ذاته مقدار الخصم وبصفا خصم  
 وتعالى الصانع على وجه مخصوص مطلقا للخلق والحكيم على كل  
 المشرح ثم ايدع ما ذكره منها يكون ما بين الانسان وبين ما كان  
 ثم ايدع على صورته مكنون ما بين الانسان وبين ما حوله  
 القوي والتركيبات فيجوز من خالق قدر كل شيء في خلقه القدر  
 الصانع المطلق للصانع ايدع ايدع كالماء ولقد جاء من العدم  
 الى الوجود بمصور واحد كما في وجهه والقوي والتركيبات ولو  
 تبادت في تركيباتها وتماثلتها لوقت في كونها ما حصل له اذا  
 عرفت انما هو منزه عن جميع الاجسام السفلية من الغابر والمكان  
 والنبات والحيوان بعبادة ربه ومعنى ارادة اتصاله  
 او وقع المراد من اتصاله على الاول من صفات الذات و  
 على من صفات الفعل وقد كان الباري تعالى رعايا ما حوله  
 الاول لان ارادة اذ لا يحد اراوه في ما قال ان يخلق المكنون  
 فما لا يزال لا وجهه بالماز ولا حكمه سره في القدر المستعمل حكم في حسن  
 الاشياء وجمها لا يعني صفته كمال او نقص وعلاوة لطيف او مشافهة  
 لها بل في حكمه وكون الفعل سببا للثواب والعقاب اذ الحسن

على ما مر

كيفية

المعنى من الشرع واليقين بان شرع ليس لافعل صفة مستقلة  
 باعتبارها من شرع او قبح كما كانت العلة من ان لا فعل من شرع او قبح  
 لذواتها فبها لا هو صفة وحيث كمن الصدق الشافع وقبح الكفر العلة  
 ومنها ما يجرى كمن الصدق الشافع وقبح الكفر العلة ومنها ما  
 لا يترك الا بالشرع كالعبادات فان شرع لغيره مضاعف وقبح يوم  
 اول شرع ما لا يسجل لتقبل اليك الشرع اذا اوردت كسوف  
 فحين وقبح ذين لا كانا اتيين لما اختلف ان يكون فعل واحد  
 مادة ما وقبح لغيره لاشاع استكان الذاتى والملازم بطلان  
 قبحه فكيف كفاية اذ كان في صفة من ملام او انعقاد بريد  
 من مطلق ووكذا الفصل والضرب وغيره من كماله في اورد  
 حكم لغيره ولو عكس كان كمالا عكس اي لو قبح الشرع بان شرع  
 الصانع حسا ولو قبح بان شرع كان الحسن قبحا مثلا لانه يصول الى  
 وحيث يوم لغيره مضاعف لكان يوم اول شرع لغيره مضاعف  
 ومضاعف قبحا وهو غير متعاضد ولا يتجزى اي ليس مركبا من لا يعاضد  
 كاجزاء اذ لو كان مركبا لا يفرق بين واحد من الاجزاء وكل مستند الى  
 الغير كمنه والما هو في شرع كماله الا وجهه وقوله صلى الله عليه  
 وسلم ان الله خلق آدم بيده فما قول في محرم كمن لو من باجاء من عند

تصدر

الله ولا مشغل كميته على ارادة الله تعالى وباجاء من عند رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فبما اراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علة  
 ولا فاعلة من عند الله تعالى منها موقوف بقبحه على ايراد المبدأ  
 يحصل لو جازى كمنه لكان في المضاف صفاته اي كل من صفاته  
 واحدة لا اذ كانت واللاستدلال الى الذات بالصدور او لا فاعلا  
 وبما لا شك في ان الاول والاولى القديم لا يستدل الى القادر وهو الماهية  
 فبما لا شك في ان الاول والاولى القديم لا يستدل الى القادر وهو الماهية  
 قبحه او مشغول قدره من شايته كمنه لكان في المضاف صفاته اي كل من صفاته  
 المتعلقة بشايته لا فعل غير شايته بالقوة لا وجود من عند  
 كل في الوجود من الموش والكرسي والنج والقيم والاولى العلم  
 القموات والكم الكمال والحاصر وعوام الارواح واستحالة القيام  
 بالسلطة واصناف اصناف ذلك بالقياس الى مده وانه كماله  
 ما تعاضد الى الخلق لا غلب الى الوجود من التظيم لحيته السيد بطلان الدرة  
 وان كانت حيرة في جسم والعرض وان كان كبر انهم مشاء ولا شاي  
 الى الشاي من لا عال والما جلاء الملامات ولا يكون من كلها  
 شايته ومندورات الله غير شايته ولا شايته لاشاي الى الوجود  
 فبما لا شك في ان الاول والاولى القديم لا يستدل الى القادر وهو الماهية

غير شايته



غير الكتاب والقرآن والقرآن لا اله الا الله والكتب قد تم والكتاب  
والقرآن جاء من غير او اسماؤا توحيد الى لا اله الا الله والكتاب  
لم يرد به اذن الشارح من الكتاب او الله العليم او لا اله الا الله  
ذلك سوف على الفرق بين الاسم والوصف فالاسم هو اللفظ الموضوع  
لله لا على المسمى فزيد مثلا اسم زيد وهو ليس بلفظ بل واسم فلو قل له  
يا زيد فقد دعاه باسمه ولو قل يا علي فقد دعاه باسمه ودعاه باسمه  
و استدعى التسمية والاسم ولذلك لم يوضع غير الاسماء والاسماء  
المسمى وعصب عليه واذا لم يكن لنا ان وضع اسما لاسان كيف وضع  
اسما وكذا من الرسول الله صلى الله عليه وسلم اسما من اسمه ووجهه ووجهه  
ان لا اسما انما احد وجهه والحق في المادى والحق في التوبة وحق في  
وليس لنا ان يزد على ذلك في معنى التسمية بل في معنى الاخبار وفي معنى  
موزانته على وجهه واشبه الى غيره ذلك واذا وضع في حق الرسول الى الحق  
لا حاد فاطمخت بالله شيئا واما في الوصف فلا خبره ولا خبره اما صدق  
واما كذب والشرع دل على ان الله الصدق وهو في الكذب فكما جاء  
ان قال زيد صرح ولا يرد وجهه وان قال الله تعالى قد تم ولو قل  
ان الشرع لم يرد وجهه وكذا اسائر الصفات التي لم يرد شيئا وكذا الله  
من لفظ فاذا نام قرنه وجهه فلا يقال له يا ذراع ويا عا دشت

قال

لرسول ليس له جاذب فالله هو جاذب ولا يقال يا ذل وانما يقال  
يا من يا ذل والشاهد في اي كثر لاجل واحد فيها كادوا  
فان ذلك وقد اخبر الصادق عليه السلام بكل كبر الشجر صادوق كان  
حقا انما لا دل فلا ان اسما في الشيء من اللفظ الى ما يرد له وتعاديه  
فان طنا ما حلقه في سنا انما في العمل فلا ان يعرف اليك اليك  
فان لا اتها للاطلاع والتأليف والحيثه ولا لم يتبها من قبل  
بالله لا بدول والما تاديه المعامل فلا ان يقال لا عا طه على  
لجسات علم يعرف الله والشكل قدرة جميع الممكنات بقدره على  
عمارة ما يشاء خلقه بغيرها لا يابا واما على شاق قولك في  
عليك علم على كذا غير موسى علمه فان لم يذكر وما نزل عليه في التوراة  
فانما من جوده فقد وجد في كبره قتل وسبيها وذلك او اليهود  
اما ان يقال قد ان لا حاد ليعبرون كما للملكه لهم كبره كاديه في السعة  
وكبر على الماء الروحاني وعلى الجسد وعلىها جسدا وعلى كبر الشجر  
واما القرآن فلهو من قوله تعالى قل نعم الذي الشاؤه اذ لمرة  
من علم واسأل في ذلك واما في قوله تعالى فاحش الحشر اذ  
الله بالقرآن كادى من السور كادى من السور والساد وكادوا على  
ثم خلقهم الله تعالى يوم القيامة ليعرفوا وعندها على السور كادوا

السجادة





اذن له الرحمن قال تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا اني خشيت ان اذبح  
استعاط العذاب كما توشق في زيادة الثواب وشعاع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا يبرأ من الله تعالى ليعزله عن عظمه المومن والمؤمنه  
ثم اهل الصلاه والعباده وشعاع في اهل الصلاه من اني وشعاع  
يقيم اي يتناول الشفاعة نعم لقوله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة  
ماج الناس بشفاعتي الى ربهم الا من ترك شفعه او قوله رب استغفرني  
فيما لم اظن بك من ظلمي فان في ظلي اذن في من شفاعتي من قوله  
من ايمان ما خرج من النار وانما اذن في ظلي من اهل عذاب  
القيصر على جسمه والروح قد لا تمكن والصادق في صبره وكذا  
مكره كبره في حاتم كان يمان بقوله العبد في مره حاد ارجو  
وجهد فيسا لان حق التوحيد والرساله لما دوى عن امر الله صلى الله  
وسلم قال ان العباد اذ وضع في قبره وتولى عنه اصحابها يغفر الله  
لهم انما الله يغفر له ان يغفر له حقه لان الله يقول في حق الله  
لحمد على كل نعم فاما المومن متول الله عبد الله ورسوله فقال  
له انظر الى مقعدك من النار قد ابد الله الله به مقعدا من الجنة  
فيعبده الله كما عبده المات في فقال له انك متول في حق الله الرحمن  
لا ادري كنت اقول ان متول الناس فقال لا ادريت ولا قلت ولا عرفت

لقد روي في نسخة

منطقة من جديد مرة يصيح صيحه يبعثها من لسانه غير التعليل والتمسك  
اول ثم بعد الموت ولما ارسل الى المجاثم من لدن آدم الى  
فراقه صلى الله عليه وسلم لما شاف ان العالم صاغا يلهيها فكن من حكر ان  
لا يضل يحيد عن لاداره والوحي لكونه نبي عظيم يوم القيمة وما كان  
المراد ان اتقانا ما هم عليه من ان الله كل على الله رسول الله وقادهم  
الى ضا على الله عليه السلام وجعل لهم حجة فارجع عن الخلق والعاقل والهم  
تجظيم والتمسك الطريق والحق والرفق وسرا انسان ارسل الله  
البراد للخلق ما اوحى اليهم وجرهم من الرسول فانه حتى انهم انما  
او خرج منهم قوله الحق ما تصدق الله بالحق وشرط ان يكون  
خادما للعبادة مستذرا لاسرار الله الذي هو كعب اياه وفائدة  
العبادة ذكر كونه في كتابنا المبني على اربع الهمم فارجع اليهم  
فانهم لا يراهم الا انهم فانه اولى البهائم والاطم المجرى على وفي دعواه  
انما لا يراهم الا انهم فانه فانه منها القرآن فانه صلى الله عليه  
وسلم انى القرآن وهو صيحه انما يتاخر بها بالوحي انما انما فانه  
صالح البقاء مثل قوله تعالى فاقرا سورة مزمل وقد وعدهم على  
انهم اذا قوتوا وادعهم على العارضة لعلهم ما يشعرون من ذلك  
او ياتهم واتعاب منسوس وادعهم فلم تنفعهم الا انهم صلى الله عليه وسلم



لا بد من ان واحد من بايع تحت الشجرة وذلك ان صلى الله عليه وسلم  
خرج يريد مكة فطالع له خبره وفتى يافرو بركته فقال اصحابه  
فلا تقاتل صلى الله عليه وسلم ما ذلها بآباده ولكن معها جالس  
الصلوة دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله اني لم اكن  
وغيره قال قد علمت قرين شدة عدواني اياكم لكن اودع  
علي جمل موافقها لما من عمن برهان قال صلى الله عليه وسلم قد  
مدعاه وادخله فاجاب الشيطان في شكوكه بانهم قد اعزضوا  
الله عليه وسلم الهمزة او سدره فاستدلهما وابع الحسن عليهما السلام  
وكافرا العا وثمان او ادماء وفتح فوات قد روي الله عليه وسلم  
اذ سايتم تحت الشجرة وله ذلك تحت جوار الصوان واما ما روي  
فلقوله صلى الله عليه وسلم اجمع الله على اهل بدر فقال عليه السلام قد روي  
كم وكرامات ما روي في بكرم جلاله وفتى برحمة من يريد  
لوجه آفة جريم وحي ان ذكر يا لاه كملها في لها غرة في  
المسجد الاقصى ووضعا فيها وكان ذكرها كمالا وحل عليها وجدتها  
ردقا ووافكا في الشاة في الصيف وناكبه الصيف في الشاة  
مع اني لم يكن مراياها فتد آصف من برحمة من  
ان يوشع نفسه من سبها الى الشام عند سليمان عند سليمان

قبل ان يمد يده وكان من بين عشرين مائة شرب من ثم تفتت  
اصحابه الكف وفتى من قبله لم تكن سوا العدم التي والى العري  
ويذكر هذا كونه من المعجز وبيد فخرج من مكة وراى من  
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ربه وراى ما ملا ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم في اقامة الدين في اشارة على كذا كرام ولها  
شرايط آراجه في لا جمل والفرق فيمكن من ابرار الدلائل  
على ائمة الفرائد الدينية وفتح الشكوك عنها والحكم والعقوبات  
الواجبة في ان يكون في ادي الله رجب والسلم وسائر كرام  
السياسة ستر ان يكون شيئا لا يمكن من اقامة الحمد وفتح  
كون حجة الكاشع حرقا ليس ويندج كونه سلافة وفتح كونه  
عاقلا بالعلم لا على ذلك الصفات وفتح كونه كراما  
بافضات العقل والدين كونه هذا الكاشع والدين كونه  
قرينا لقوله صلى الله عليه وسلم لا تدين من قرين وقد اجمع عليه اذا ثبت  
ذلك معقول لا مام فقي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ربه  
انما لا يطلع اذ اجتمع ائمة اجد الله الى بكره على العا  
وبطل القول بامانة ما روي في ان كان حق لا جد على ربه

على حجة بامانة لا يقال لئلا كان العمل وانا اعرض بعد لا انقل  
 قد كان ابو بكر شيئا ضيقا سيما عديم المال قليل الاموال وكان  
 في غاية الشجاعة والشهامة وكاشفت رسول الله صلى الله عليه  
 مع علمه شانهما ووجهه الكرم صديقه وشركه كبحر المحييين والعباس  
 مع رفقنا صميمهم وقد قال الله في ذلك لا يا اهل بيتي اني  
 بايعكم رسول الله ابو محمد فلا تخلفوا عليه اثنان والذين يبيعون  
 شجاعة سبل السيف وقال لا ارميكم بخلافه اى كره ابو سفيان و  
 كره وراس بنى امية قال ارميتم باى عبد مناف ان لم يملككم يتم  
 واعلم فلا بد من امام واثبات امامة الابرار او الاجاب والمؤمنين  
 ولم ينفذوا على غيره واليه اشير بقوله ولم يبع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على احد الا لو كان لا يشترط لوانه لا يصح لرسول  
 صلى الله عليه وسلم على احد شخص من اهل بيته لاني اعطيت كاشيا او الدين  
 واعطيت الحسن الشاذلي فاذا الاستنبات انما نال على من امره فلا  
 شك في كون تلك المسئلة اعظم المسائل فلا بد ان تقع بشهادة  
 التواتر وان لم يستمر لتوفر الدواعي على ملائكة غيره اما هو  
 لم لا نام لئلا يجدوا كبره وضعها بالنص من قبل الله بكم ثم بعد ذلك

بقرآن

بالشراف ثم على الاجماع والقول صلى الله عليه وسلم انما امرت  
 بغيره من سنة ثم بعد ذلك واذ ايدل على سيرة خاتم الانبياء رقة و  
 الاصلية من الشرف ووجهه المسئلة اجابا وكفى فيها الظن وقد  
 حصل منه لانه على الشرف ومعنى ما كره ان كرهوا يا محمد الله  
 يا كعب من خبره لانه اعلم واشرف نسا وما اشبه ذلك فلهذا  
 من كون على علم واشرف كونه الفصل في اهل بيته يعطى كل الصحابة  
 والكفاية من الطهر والشرف لان الله تعالى رضى عنهم والرسول صلى  
 الله عليه وسلم اجمع ولا كفر احد من اهل القبلة لان المسائل التي اختلفت  
 فيها من كونه عالما بعلوم او موحيا بعقول العباد او غير تميز ولا اى جنة  
 ولا لم يمت النبي صلى الله عليه وسلم عن اعتقاد من حكم باسلامها ولا  
 الصحابة والتابعون وصحبه فكل من اخطأ فيها ليس قادرا على حكمه  
 الا ما وقع من الصحابة القادر الفخار العلم ومنه ما يبعى الذات او  
 سبل القدرة ومنه ما يبعى العلم كونه انتكاه الفقه القران او ما فيه  
 شرف التكليف من كونه او كونه بالسجود او التقرب اليه بالذبح بكم  
 له انك بالسجود بان محمد هو ان الله الرسل او انك سيرة نبى كاشيا  
 صلوات الله عليهم او انك رطل على محمد صلى الله عليه وسلم - ثم كونه  
 الصلوات وقصوم ومساكن وكجودك ومنه القادر المصطفى

م

القادورات او الحار او الخار على قسطها كالحلال المحرمات الخ عليها  
 كالكوار والنا والواو وكذا انهم كالحلال الخ عليها وفي وجوبها  
 عليه كركن من الصلوات الا في ما غير ذلك من ان يقال صلات الله  
 تعالى عينية انه القدر الخلق والصلوات البقاء بسبب اداءه فيكون  
 على بالابصار فالعالم بربده لا في حاله في ذلك ما على السلف  
 الصالح من الصلوات التي من في الحجة فانه ليس به لا ليس  
 ذكره انما على الخ على الخ في الخ كليات وقا كالحلال في تركه  
 كما في ذات المثل كالحج من كان والادخال في الكبر سبطا في  
 قوله تعالى توبوا الى الله عيسى ايها المؤمنون وقموا اليها الذين  
 آمنوا توبوا الى الله والتوب انما يكون من الخ وحي الكبر وكذا  
 قوله صلى الله عليه وسلم اطفئ كل بر وفاجر فليخرج من كايان لما  
 بالصلوات فليعلم والتوب هي ندم على معصية من ذنبت في معصية  
 عزم ان لا يعود مثله اذا قدر واجبه لقوله تعالى توبوا الى الله توب  
 نصوحا هي قبول الادب على الله بل لطف من الله لما من ان لا يكون  
 عليه شيء من ان شابا كان كثير الذنوب وكذا ما كان من المعصية في  
 كان توب لم يرجع الى الذنب فلما كثر منه ذلك قال الشيطان اني  
 توب وتوب واداء ان مستظمن وجه الله فاما العمل قام وحي

وصلى

وصلى الحسن ثم رجع بعض الى الله تعالى اي من حسن المعصية ويا من  
 حفظ المعصية ويا من اقبل الصالحين ان معصية كذا من معصية وان  
 اعطيت كذا من كذا لا ما يستحق ذلك وودعني يدك يا معقب  
 الطوبى ثم على الله تعالى فقال الله سبحانه للذي لا يملك ان لا يعصم  
 قوله اشهد اني قد عصمت لا ما عصي من ذنوبه وعصمة فيما بقي من  
 ذنوبه اعلم ان الصلوات التي من في الحجة فانه ليس به لا ليس  
 بالمعروف في سواها تحت الشريعة ولم يكره العقل شيئا مما ذكره  
 فاذ كان في ذنوبه وادبا فواجب ان لا يكون منه وبالحذوب و  
 كذا التي في قوله واذ في الكبر من ذنوب لانه قول الى كافر  
 بالترك وشرطه ان لا يردى الى الفسقة وان نفس قبوله لا  
 كذا الخ الخ الخ الخ ولا يتحسب انك الله  
 على الصلوات الصلوات ووضعت لما بقي  
 من حال

في قوله تعالى  
 والصلوات  
 والصلوات

في قوله تعالى  
 والصلوات  
 والصلوات

بسم الله الرحمن الرحيم عو يث يا لطيف  
 انا من الله تعالى على ادراج الشيخ الامير في الدين ابو ابي بكر  
 وظهر عن ادناس الحقيقة وانه ما من كتاب الا سعاد وكم  
 ولقاء الخيرة فما ياتي واد من امر الدارين ثم وفتي لفظ بقر  
 الحق ووافقه الكثرة بافضل قضاء واستراده واما في لفظ الذي  
 قسم لي من المعنويات وسط قضاء واحدا وهو ادراك الدعاء فيقول  
 والاسرار على اذني وادوي قضاء واستراده وهو التوجه بالبرهان الى  
 في صوره من بدل وسير في ارجاء طرقات لم يتطاول بالحق من غير كفا  
 على بعض القصير عمل على حذر وصول الى الدين بدمع من امير  
 عدوا اميط سمعة السار الى عزة ورجل الى خراب في كتمان حق  
 يه من حسن حال وكفاية وحمل وفتح قلب على الدنيا والآخرة فقد  
 قال تعالى شمس لم يمت على الحال ودمع الصبر وهداه انا مشعل  
 اريدون العالم هو ايم فخص من على دون العالم لا يستبرج ولا يظن  
 اليه ان احرف عنه فخراني في محامد ومهم انكر ولا سواد  
 الى وان يظن في كل شيء الى الحق يحوي على ما سرده واكرم ان  
 يكون لمن هو دوى في حلقه على عروص مضيعة من قهرى وعنفى  
 سعاد من اذلال وسوسيل الى صومع من مطلق لم لا يكون مصادف

نفسه

الدراج ضياء مير او لا سده مسدى صومع ولا استغلال يساعى  
 من كود لا معاوسه اياي في كفاية ادراج وحياته او امانه او  
 حب او نسيان او ما اده وحياته كانت ويكون حب بعد الرجال ضياء  
 واكون حيث اعمل في المحرقة ضياء ويكون باظهار من حلقه لحيته ضياء  
 وسيرة حياته اكله في حلقه الدماء والرحمة والكثرة والكفاية  
 وعلى كادوا الرشد الرشيد وسيرة المحبة موافقا ويكون ضياء  
 بالبقاء القرض والمال العذر حاتم الكثرة دمار وسد علم اسباب  
 واكون قريبا من ان اكنان قصده الملائكة يكون الشيخ الامير ادام  
 لا فقه في الحق طرعا الى ارجاء البون الذي يهنا كعبه الشرف واما  
 كبر من من حق وامت من صدور وموادهم اصداسا  
 ولي الصبح على ذل ان ومن كفاية وسعة كبره وكان ملقى  
 الى البصر من استغناء هو القول في المعاد والشفة فهو سيرة  
 الفصل المودعة في الرسالة مستحق الله والى الرحمة  
 الفصل الاول في مائة المعاد الفصل الثاني في اختلاف  
 لا اراة الفصل في مناقضة الآراء الباطلة الفصل  
 في الشئ الذي هو الاية البارزة للانسان الذي هو اذا  
 موجود او سائر الاشياء المتصلة بالانسان معدوما كان ام لا

لا نساى باسا وكاش الهوى المتبر من كاشيا في جوده وولده المبر  
 سا كاشيا مبرودة لم تكن كاشيا في الهوى المتبر وولده الهوى  
 المتبر من كاشيا الفصل الثاني في ان في الاشياء كاشيا  
 وان جهر سرى الفصل الثاني في جهر المعاد الفصل الثاني  
 في جهر طبقات احوال الناس بعد الموت وكفى الازار الفصل الثاني  
 في ما ياتي المعاد اما المعاد في الغيب فمشتق من المعاد وحقه المتكلم  
 في ان كان الشيء قد صار معاد اليه ثم قيل ان المعاد او المعاد الذي  
 يصير له كاشيا بعد الموت لما استق ان كان المراد بالمراد والظفر  
 لا يخلو ان الشيء الذي يصير اليه بعد الموت يمتنع عن قبول كاشيا  
 فان اكثر الامم على ان كاشيا كانت مبرودة قبل كاشيا وانها كانت  
 في العالم الذي هو كاشيا في المعاد ولذا عود اليه السبل الى كاشيا  
 من سبل كاشيا والعلو وللشيء الى كاشيا من سبل كاشيا  
 وكثر من سبل كاشيا من سبل كاشيا ان اب كاشيا وود من ذلك  
 العالم فالفصل الثاني في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا

مد  
 سها

كاشيا

كاشيا

ولا تالذ بوجع الملا في الدنيا وود متفرقا اذا في المعاد واما  
 الفصل الثاني في اختلاف الاما في العالم في المعاد على  
 طريقتين طريقتين في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا  
 في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا في كاشيا

المعاد

فكلهم يحل في محبة وجود النفس البدن والمرتبة في الدارين  
 يردون في الدنيا النفس البدن بعينه الذي قد جعل النفس  
 في جسم وجعل النفس في الطيف من سائر الاجسام وقابل النفس  
 اذ اردت الى البدن كان لها في المعاني جسمها في الدنيا  
 البدن والنفس جميعا وكان لها في الدنيا نفس من اجسامها  
 لذات نفسانية من السوء ومشاهدة الملكوت نفس الجبروت  
 من الاله والعدم وولاء المسلمين كاهن وكان المعاني الامم  
 من قرون البرود والفرس من العبد والحرى والحرى والحرى  
 وقابل ان الذات اذ كانت في روحه فخطت كذا الامم  
 ثم انضار في كثرهم ثم لا خلاف في المخلوق وان المخلوق قد توحى  
 هو لا كان في الاولى والاما المعاني في النفس فمعدن في قوة  
 الجسم النفس وقوة تعقلها جوهر ايمان في عالم النور في الدنيا  
 الذي هو الجوهر العظيم من عالم الظل وولاء من الحر والشدة والحرارة  
 ومن رتب فيهم سادة طاهر النور من الظل وقوة الملائكة  
 وجوهر في عالم النور وسماواته وقواه في عالم المظلم وقوة يرى  
 ذلك لها كذا في البدن وهم اهل الشايع وقوة يرى ذلك  
 لها بالاجساد في العالم الغضري ولا تطلب عنه وقوة يرى ذلك

الحل

بسكال اجودنا وعلوها عن كمن ثانيا والطيف فيها وصدقهم  
 انهم اهل الشايع في قوة كونه ان كره النفس  
 جميع اجسادنا سائر كذا وحوايه وقوة كونه كذا  
 جسمه وقوة كونه وقوة كونه في قوة كونه انسان اصلا  
 بعد ذلك فحق في قوة كونه في النفس الشقية وحوايه كذا  
 واستند في نفس من الماده وقوة كونه في النفس السعيدة  
 والشدة السعيدة في ابدان غير السعيدة في ابدان ذوات قوتها  
 وقابل انهم اهل الشايع المومنون بالكتاب انهم في الدنيا  
 وابل في الدنيا ولا طائر يطير خارج الا انهم اهل الشايع حوايه كذا  
 انهم في سجنهم بالقوة وقال في قوة كونه في قوة كونه في قوة كونه  
 ان النفس في البرية لا تزال تروى من بدن الى بدن حتى تصفو او تصير  
 تحت كسل بدن وقوة كونه في بدن من كذا كذا كذا  
 بدن في الدنيا يبعث عن اهل الشايع في قوة كونه والقادرين في الدنيا  
 في رتب فانها متقل عن رتبها الى بدن شدة الطبايع بالرد في الدنيا  
 فيها من تلخص عن الماده فالذي رتبته من رتب الشهوات متقل  
 مثلا الى كذا حتى ان كان الرتب في الدنيا كذا كذا كذا  
 في الدنيا كذا وان كان في الدنيا الشايع في بدن الشايع الذي يصيد

دولته

واما بالاول ان النفس الخيرة البرية معدة في اجنحة الجنوب والشمال يعطى  
 لتقود البرية وهذه الاقوال من الحكما اسأل ورسو في ضرورة ان يكون  
 الى انعام العباد ولكون ذلك سببا لولم من البرية فانه اذا طهر  
 بالاول الذي هو الحق في السعادة الحقيقية الشقاوة انفسهم لم تصور في  
 ذلك اصلا بل برادى في ما في الراى من الامور المشقة هذه جعلها  
 العالم في العباد الفصل في مناقشة كلامه البنية في اما  
 الفرق اجماعا للعباد ليدل به فاما الذي لم يزل في ذلك ما ورد  
 الشرع من حيث الامور لم يطهر الى الشئ المفسر من آيات كتاب الله  
 لم يفر من فطرته من غير ان يمشي في الشئ ان يكون ان يكون النفس  
 والروح ووجه الصلاه ان لا يكون ان يصير غير كونه على كونه  
 ووجه النفس الذي كونه من كونه اخر على كونه اما او الشرع فليس ان  
 فخر قانون واحد هو كذا لا ير على لسان من لا يراهم بها خطا  
 الجوهري كذا من العلوم الواضح ان التوحي الذي معنى ان روح الذي  
 التوحيد بالاول بالصلح هو هذا احد اركان الكرم والكشف والاس واسم  
 الواسع والبعيد من غير كونه اذ ذات واحدة لا يمكن ان يكون  
 مركب في النقيض او النقيض او يكون لها هو كونه في كونه او مستوى لا يمكن  
 ان يكون خارج عن العالم ولا داخله ولا في سطح كاشارة الى انسا

اشبه

منه

شاكورة الشخ العاودة الى الله رولو القية على هذه الصورة الى  
 العباد العاودة او القرائين لاجل ان سادعوا الى العباد واعتقوا  
 على ان لا يكون العباد الى ان لا يكون اسلاوة او اورد التور في شيا  
 على لم يرد في الفرقان من كاشارة الى ان الامر كما هي شي والى  
 فخرج ما يخرج الى التوحيد ان حصل على في بعض على سبيل الشية  
 والى ان بعض شربا مطلقا عما جلا لا تحييه ولا تقيله واما  
 الاحبار الشيعية كما كثر من ان تعصى كذا لقوم ان لا يتلقوه فاذ كان  
 امر في التوحيد فكيف ما هو بعد من كونه كاشارة الى ان  
 من يقول ان التور تومس في نظام وتجاز وان كاشارة الشيعية  
 به والوجه وانسان في ظل من العام والجميع الذئاب والعيك  
 انما والى انفس من كونه كاشارة ووجه العباد على على استمالة  
 مجازة وتدل على استمالة لها من مجازة ولا مستمالة بل مجازة الواضح  
 التي يورد بها جدي في التور يستعمل في كاشارة الاستمالة والمجاز  
 غير معانيها التي مواضع في منها يصلح ان يستعمل على هذا الوجه ولا  
 من لها الخس والتليس والما قوله في ظل من العام وقوله بل يظهرون  
 ان ياتهم المكاة او ياتي بركاة باقى صرايات كمثل القصة المذكورة  
 جدي جواه عيسى رب كاشارة الى ان العباد كاشارة الى مجازة

كان آية هذا ذلك اعتبار القدر في تفرع العلق والبشر والاعتقاد  
المعرج بالانسان نظرا لما تضمنه من ايمان في ايدى قلوبهم وقول  
وما قرئت في كتاب الله فهو موضع الاستعارة والمجاز والتوسل الى الحكم  
ولما ثبت في ذلك انما من ضيق العرب والفتن على الخلق في التمسك  
بالحسن كاستلها الى كل كان في يده كاستلها من غير انما استلها  
فما ذكره في ذلك لا من غير انما استلها من غير انما استلها ولا  
مراد انما هي غير الظن بمكان الله كليا ما حوله على الاستعارة  
التوحيد والصريح الى التوحيد المحض الذي يدعى الحق الذي لا يعصى  
المعروف بكلامه على لسان الحكماء العالمين والى انما اشار الى التوحيد  
من الكتاب المستند الى علم التوحيد مثل انما الدلائل في عالم علم ما قد  
الدلائل او قاده يعقده واحدا من الدلائل على كبره ولا وصا او قابل  
للكثرة تعالى عنها يوجد من الوجه صحيح الدلائل او من غير الحق كجهاش  
فان لا الى ان يكون في ذلك الكتاب واجبا كجهاش وانما المذهب الحق بها  
او من الصدوق واما المذهب الحق والرواية فيها كان افعال الحق  
معتبرا عنها غلط الاعتقاد الواقع بها فهو ما عده على كثره  
سواء القوم المخاطبين بهذه الجملة ككوف وعزبه ان كان حرضا  
محرمات ارجح ان يكون ما عده في الشريعة وليس الصريح الحق او المنس

او المصحف فاعلم ان سادته واوليائه بالشرح المستفيض في المسألة  
التي هي البيان ولا يصح في التعميم والترغيب لبيان فان البرهان  
المستفيض لا يتم ولا يلزم وساعات انما هم على حق في انهم قد ترك  
اجابهم وخرج التعميم لعدة الودع على المعاني الجامعة كما هو في  
حصل ابصاره وشرح في فهمه واما كيف فهم البرهان واصل البرهان  
الرب الهوى لكلفه هذه حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق  
البحر وساعة العليظة على نعم المخلقة المحرمات العشرة او انهم  
وساعة ان يكون هوهم كما لا بد ولا حاجة اليه غير هذا او سادته  
حتى لا ياتي به منسوخ من كتابه حتى يستدلوا بقرينة عليها كلفه  
وان اصله لا يبين في هذه البشر التي لا بد من كتابه الكبر وقوة  
عظمته والهم ملهى في وساعة الرسول مستحي بها ويليه  
فمن حاج الى كتاب العرب حاسا على لغة العرب وعادة لسانهم  
من الاستعداد والحوار فاقول في كتاب العرب كله ومن اول  
الجزء شير صرف وسر القائل ان يقول ان ذلك الكتاب بحرف  
كله وان يحرف كل كتاب مشرق في المطلق فليس هو بل هو  
والاسلام بتأثير من هو ووضاوي وما اسان سادته وانظر  
من في الكتاب ان الشرح بخطه في بحره ويا منه في الى انهم ليس



ذلك فلا حظ الدماء كالبه والشرائح المتعددة  
 وهي متحدة في ذلك والماز في الرزاق الحكيم وروحه من  
 البدار الى الكاد ما لا يحصى طامرا ومخسرا لا يستطيع الوض  
 المكشوف فصادق ما الرشد اذا وردت على هذه الصورة  
 احديها طم شريطا ورأي وروده على صورة سرج الحق او شيا  
 المألوف والموقوف على في شرايع الجوسم المألوف اعظم اثره  
 او خلقا عن اليد الساعدي والما المعرفة الخاصة وكشفتها عنه  
 ووضوح بطلان مذهب الشايع واشتات امتناع عوده بغير  
 التخليص الى كبدان ونحن تكفل ذلك من ذي قبل ونحن لا نعلم  
 الموضع عن كنه سائر البها مقول لا سيما ان يكون الضمير  
 الى المادة التي فارتها او المادة الهوى وقد قل من ذلك  
 الخاطئين بهذه الفصول وهم يرون عودا الى تلك المادة  
 في لا سيما ان يكون تحت المادة هي الماد ككاش حاضرة الحيات  
 او جميع المادة التي فارتها هذه ايام البرايل فانه كاش  
 الحاضرة حال الموت فقط وجب ان من المحدث والمعلوم  
 المقطوع عنه في سبل الله على صورة تلك ونماض عدم وان  
 من مع لفرار اشي كانت لفرار المدة مرة وجب من ذلك ان

٢٦  
 كون حروا بعد موت بدور اسما وكيد او قبا وذلك لان  
 الصنيع الثالث ان لا يفتقر الى العنود مثل انفسا التي هي في  
 الاثر او بعد في بعض من ضا عداا والبعض وجب ان يكون  
 ما كان المحقق في من افس في الملاء التي محل ان عداا الكاش  
 الاثر انما في الملاء لا في ان لا يثبت لان جوهره لفرار  
 جوهره وذلك كالحراست في غيره او من هو وضع لفرار غيره  
 فلا يثبت في الملاء ان المفسر في لفرار لفرار التي مع بها حار  
 فلا يثبت في لفرار لفرار وسات في استحقاق ان يكون لفرار  
 بغير الملاء ولا يثبتها لفرار غير يقوم وضار السبق في ذلك الملاء  
 في عمل تراها غيره من الملاء في حذر وضو الحكم العدل الذي را  
 في من بعض البوق الان كحلول الاغصا المحسوسة بالبعث خصوصية  
 معنى زائلها وهو انما في حال الملاء كاول كانت مادة لاجراء  
 المقترة لغيره فكون القول بمنزلة كاش لا فائدة فيه ولا جدوى  
 لوجود من الرجوع اشي كيصير بعض اجزاء المشاهدة لبعض دون من  
 هو القول بصر عدم من كان سببا في استحقاق شي من غير  
 وحاله الدم للكان ولكن الغير الكاش في المادة لفرار لفرار  
 واشاد امانت وتدرت لفرار ان الحال على ذلك الملاء



منها ولا يتركون وحاشا بحري تحبها لانها من لبن الحمل وحملا  
 وزلال وورد وراك وحملا وقاب ريشا من سدر من اسبق  
 وعونها عرض الموت ولا يرضى ما يحري بحري ذلك ونفس الراحة  
 الى الخلق من الاخران والحقاق والدوام على العرج والشا طوعا  
 ذلك كله زيادة ربا العالمين وكشف بحري لهم فوان الى ذلك فم  
 فانه شعرات حكم اعاق السرادك اعظم على رواتر لاخيار بهان العام  
 من الله اذا عمل الى الحق والعدل كاسا بين فكانتم دعوا الى امره  
 طبا علم البشرية ومنه كانت نفوسهم الحوانه العالم على النفس لطيفة  
 المصير ما كانتهم ممدوه اصلا وممدوه العقل والسلطان كسوا  
 الى الاخرة والودعاهم على المسح ان محض واحد من البشرية باسراع  
 كاذب شر كاجرة من الرعي والرجي الدنيا من مانع به هذا العرس  
 طاب من فقر ما اعد للمحسنين من ذلك عندكم في الدار الاخرة  
 من لم يكن في الدار تعالى جدد ونصوبه ذلك صورة من عيوبها وتلك  
 انما الحق فامور عديدة باثا واما السعي فاضداد ذلك من السيرة  
 والزمانية والسلاسل والاعمال اكل الصديقه والصريح ودمع  
 معاصي الله به الامم وسد على ملوكهم عن طوبى ما كتبها النار حتى لا  
 سعي فقامت فانه اذا لم يسئل لهم العقاب والثواب كبحسب البعد عن

فم

الامام لم يظهر لم يرضوا ولم يرضوا ولم يرضوا لم يرضوا  
 للذين من حجب في السياسة الشرعية فقرر امر الله وانما في التوا  
 والعقاب على هذه الوجوه وقد بلغ صاحب شريفا في جميع ذلك  
 سلسلا لا يمكن ان يراد طر واليه اليه الذي من الساري من  
 للذين انهم يطوف في الدار الاخرة من المظلم والمبهم والكل هو ارك  
 تدرج اليه كادهم في الدار المعاد وذلك ان كان السعي في البيت  
 هو ان لا يرضوا من الدنيا او ان البدن شرع النفس افعال تحب  
 والسرور في البيت وفي العقل فانه ان اوجب ذلك فانه  
 الدنيا من الممدوه والتمانيه الثواب والعقاب البدن الممدوه  
 ان كان الثواب والعقاب وما ينافيها العوض من الجسد مادته  
 الثواب والروحا والعقاب الروحا وكف مصور ذلك لهم حتى  
 وروحا لا يمل لم يسود لهم شريفا ثم يكونون في كاهن كالمملك  
 ولو سوادهم من امر كاهن الروحا من زيادة على الضلوا في فقه  
 من الذي قبل لم على ان ما يتجمل كاهن من امر الملك وان لم يحسروا  
 ان سطوا به سواهم اسسا لالذه والارادة لهم ان لا يكونوا  
 لا مشرورون ولا يكونون ويسعون ويعدون اناء الليل والنهار  
 مشرورون لم لا يشاؤون لقراره والذي يحيل من ان يرضى كاهن

مشق



ولت سر ما وجب النفس التي كانت مفارقة للمادة ثم ما زال له  
قرايتها تلك المادة ولم يبق شيء من ذلك او لم يبق شيء من المادة التي اذ  
فادت النفس بالمادة الاولى وعادت ككاشف وان كان كان السبب  
المفارقة لطبيعة النفس فطبيعة ما يترك في الحال ثم وان كان السبب  
تبيين مزاج بدن بعيد النفس كالكوكب والشمس لطايفه في كنه  
لصيد مزاج انساني مشاكلي لذلك المزاج وتفاوتت له نفس  
تعلق النفس من المزاج او لا تعلق لها في تلك النفس البهيمية  
تعلق بها في واحد مختلف المزاج في سائر مخلقة واهلها مخلقة  
على ان كان ذلك لا لا تعلق لها في تلك النفس في كنه  
كان السبب المفارقة بين من ميات الفلك في دورها في ذلك  
الجهنم في كنه من المواقف وان كان السبب هو الله عز وجل في ذلك  
فهم انهم في انهم النفس المفارقة الى البدن كمن في كنه في كنه في كنه  
واجب وزاد القائلون في مزاج النفس في كنه ان كان السبب  
في الكمال توسطه لا لا البدن كمال الحكم البشري ان النفس  
لهم من وكما قالوا انها اذ كانت في كنه في كنه في كنه في كنه  
موت الى البدن هذا العلم حاز لها في حال مفارقة لها في كنه  
ككاشف قالوا بل ووجد ان كان طبعها الداعي لها الى كنه في كنه

سواء انا بسطها في كنه البدن وانها من القوى الشهود  
والنفس المسطحة عليها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
المفارقة في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
المفارقة لا يوجد في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
ان النفس لا تتاح في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
سقطه ولا سقطه في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
سقطه في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
على كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
واجده على كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
الطاهر ما مشفق او كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
عالم النفس هو كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
ما كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
النفس كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
ان كان ذلك مقدرا كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
والنفس كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها  
ان كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها في كنهها

سقطه

اذ كان العقل لا يخلو من اطلاق الحيوان البشري الماهي فلم يكن لها  
 فضيلة لاسانية وكما قد اعل كونه من غير لسان على اقلها  
 ان يكون بين النوع البشري فليكن ان كان حصاة من سبع وان  
 كان هو ان قد في غير كانه رومنا اشيرة ذلك من مثا كل في  
 العقل فلكنه وانما في القسم آفاه الى ايقافه العقل الذي لم يكن  
 النكال جسماني ابدان ففقد المشقة مثله بالخوف والرسد قال  
 المعرفون نعم بالشرية ان الله تعالى قال في كتابه الحكيم وما من اية  
 في الارض الا وانا ربها فخر الامم امثالكم وخر الحكم فكم بان  
 اية انما في العقل الناطقة امثالها وليسوا امثالها بالفضل فخر امثالها  
 بالقوة وكما انهم امثالها بالقوة واما علمهم فكلهم في حكمة الله  
 ومما يقوم في حوزة شايخ الفضل كذا في ابدان غير البشر بالفضل  
 صودة وكما لبدن الا انما من شايها ان صادق ولا توافيق العقل  
 متوخ الصور العقلية والشرية والارادة وادسطة طمس كذا  
 النفس العالي من قال ان نفس الانسان لا تخلو من غير كانه العقل  
 جعل صوره المرعاه ان مدخل من العقل في الارض لا ازم وخر  
 لرويه ان لسان من بصرا انسانا سكيل مدته كلا ولا مقادير الطير  
 وجد بل انما سكيل انسانا سفة وهو بعد الفصل لا في المقدم ليع

في ان مشقة غير نوحه واما قد يور ليس مقبول بل هو ارض  
 فاذن لا شاك ان لسان في بوعه غير من الحيوانات واذ قد  
 كذا قد في العالم البشري الشاي في احوالهم باسم فاما مقبول على  
 منسج الدرس من خلاصه حوى وضع النفس لوجوده قبل كابدان  
 ثم في احوالهم لذل ان ما حدث كحدث المراج فهو صوره ما دية  
 وخر ايزاول ولذا انهم على اطلاق فان كان واما مقصود انهم  
 قد قدم خصوصهم من سائر اجناس يكون وجوده النفس هو مقادير  
 العقل كونه فكله لم يرض لعل من عقل مع العقل في كابدان  
 في ان كونه وجوده في البدن واذ احدثت في المقدمات لم يصح  
 القياسات التي سؤلة على بعضها كذا من بانا بر ما يات لا يمكن  
 صوره النفس البدن على سبيل مقادير النفس البدن بعد وجوده كذا  
 فادعاه ان يكون على سبيل مدته عند حدوث البدن بان يكون في  
 العقل كذا من العقل العالي او يكون كذا على سبيل  
 العقل كذا ان يكون النفس هو وجوده قبل كابدان  
 لان النفس لاسانية واحدة بالنوع واحدة في الهيئة فان وجدت  
 سفاد في اللوحة العقلية فاما ان يكون منها كثر او يكون النفس  
 كلها نفسا واحدة فان كانت منها كثره وحي في المعنى واحدة في

ج

مكثرة لاني المضي على المادة المكثرة التي مكثرة في العنق طبا الى  
مواد مختلفة واما ان يكون مواد ياروحان فكون السؤال في مكثرة  
ذلك المواد الروحانية هو السؤال بينه وبينه مكثرة مثل المكثرة المكثرة  
وان لم يقبل بالقطعة العنقية ولا حل قسم على ما هو معتد في  
اجسام او كانت في اجسام وقد درست معاينة لاجسام لم تكن فيها  
مكثرة ان كانت في نفسها لاجسام او احد النفس في ذلك وهو  
بالعدد وحقق طبع النفس ان في موجوده في كل مكان ان كل موجود  
مع كبراني ولن يكون ان يكون ذلك على سبيل الاتفاق والاختلاف  
قد سئل في ذلك فقلت ان ما هو في الطبيعة ليست اثبات في الاثبات في  
لا قدر الطبيعة اكثر او اقل في ان النفس في شمس مع مدته  
البدن فان المراح البدني ثبت لان نصير البدن قبالا او العقل  
او سبب من اسباب المادة في جوهر النفس الذي يمكن في روح ذلك  
البدن بان يكون سائر ذلك الباطن في ان سبب من اسباب  
مما يتبين المراح نصير البدن سلبا في ذلك البدن في روح  
الطبيعي ليس ان سطح النفس في الطبع الصوري المادية في ذاتها  
بل في ان نصير على القدي طبعه في نصف اولي تدبيره العقل عند  
السبب فهو في جوهره وذاته لا حاشه في وجوده في ان في جوهره

[illegible]

الشيخ الذي ذكره اجل الحكماء مثل افلاطون والقرطبي وغيرهم  
وعز وبيش و كلام تاسوسي والعرض لما شاعروا الى الياسين  
التي سقى النفس بعد ابدان اذ كانت النفس شريرة فاجرة  
مصدق بها النفس ويكون كانهما يدران ان لا وجود  
لابدان ليس بخاطره وبما وراه واطيح في الدنيا لمادة على  
عن القوى البدنية واقتضا عليها على البدن وهذا ان النفس كانا  
ما هو النفس عن الاستكمال الذي كنهها والفصل الذي لما هو  
والشعر والمادة التي كنهها والشهوة التي لما في نفس موصوفة  
وبما واحد ما هو كذا في النفس عن القوى البدنية بعد الفراق  
فكان في البدن وان كانا في الردية اما شهوة او سيرة فكانا في  
ان النفس شريرة العاجزة على بعد الموت في ابدان في هذه الديات  
رديه سيرة وبجيرة واقول ان كذا بعد من احد وممن عن اهل  
الشيخ فكليات وافاركية على افلاطون  
في فلهما لان مثل هذه الدعوى الخارج عليها  
ان يكون المعاد لا ابدان وحدها وبطلان ان يكون البدن النفس  
وبطلان ان يكون للنفس على سبيل الشيخ فالمعاد اذن للنفس  
على ما بعد ابدان كان المعاد موجودا او ذلك ما سببه الفصل

[illegible]



واما الذي يقتضيه في هذه الكلمات فهو ان يثبت ان النفس كسائر  
 التي هي المسماة بالناطقة وليست بطبيعتها في المادة ولا قائدة بالجم  
 احدها انه لا يمكن ان يكون جسم من الاجسام قد عرفه شايه بوجوده في  
 لان كل جسم قابل لتغير القوة فابل لتغير قوة تقوى كل واحد من  
 كاهرا اما ان يكون شايه من غير الجسم الذي هو في  
 الكل فكل من كونها شايه في ذلك فكل من القوة فكل تقوى  
 على ساه فقط تنف واما ان يكون كل جزء او جزءا تقوى على  
 تقوى على الكل واما ان تقوى على القوة لكل اش من القوة الى  
 الجوه ومعوادة اكثر من ذلك ان لا يمكن ان يكون قوة غير متسا  
 في جسم اليه ولا سيما اذ من حق ان كل جسم شايه في النفس غير شايه  
 القوة لان ما تقوى عليه من القصورات العقلية غير شايه مراد لان  
 بعض العقول هي كامور الرياضية وهي غير شايه وكذلك كثير  
 من كامور الطبيعة والقسم اليه وقوة النفس على كل واحد من ذلك  
 التي المشايه قوة واحدة فمن ان النفس لا يمكن ان تكون  
 فكل من قوة في جسم ولا يمكن ان يكون في شي غير جسم من اجن الجسم  
 الجوه الذي لا يتغير فقد خرج عنه في كل الهندسيتين والطبيعتين  
 واما الخطر فليست مما يمكن ان يقال انها نقلت عن عاين المراج

هذا الخطر القاصر فغيره حينه القول النفس اذ قل ان وجود  
 النفس البدن على هذه السبل ولا مزاج في غير قسم من الملحقات  
 من المراتب التي ليس لها شايه في وجوده من موهبة ليست من القدر  
 الوجودية التي يتبعها ان يكون طرف جز من القاصر هو بسيط  
 في ذاته الذي في النفس وكما ان طرفه في الجسم بالحق فكل طرف النفس  
 في الجسم على كبره او على ان الخط لها وضع لا اوضع النفس  
 بالذات ولا بالذات التي هي كالياسين والفرادة من جهة ذلك الجسم الذي  
 هو في روضه برهان في ان القاصر العقول لا اوضع لها  
 لانها ان كانت ذات وضع فلا بد ان يكون لها الوضع الذي  
 هو القول كاشاوه اليه في جوه او ليس له ان بعضها الى الجسم في  
 الجهات والمقطعات ذات وضع بالمعنى المتقدم ليست ذات وضع  
 بالمعنى المتقدم فان كانت الصور والعقول لا اوضع لها لانها ان كانت  
 ذات وضع فلا بد ان يكون لها الوضع الذي هو القول كاشاوه  
 اليه في جوه او ليس له ان بعضها الى الجسم في الجهات والمقطعات  
 ذات وضع بالمعنى المتقدم ليست ذات وضع بالمعنى المتقدم فان كانت  
 الصور والعقول ذات وضع كالمقطعات هي نفس تمام  
 اما ان كانت كالايجاد والباقي من الحالات لايجاد وكل من

معقول لمصداق الذات الى تحول في المادة سوطه في العطف  
 ان كانت بالمعنى فكان لها حد من حدود النفس الوضع في الكل  
 والعطف والصف لا قد سن ان كل شيء وضع في مقدار المحدود  
 ولا سأل العقل هو نفس المعنى الذي لا يختلف في العنصر النفس  
 موجودا في ان ما اذا كان في المعنى هو ان سأل العقل هو  
 معلوم وجان كن في ذلك المقدار في العقل مقابلا كذا قد اري  
 موجود وجان كن في مقدار من اشياء النفس في العطف والصف  
 صف وكذا في وجان كن في ان كل شيء في العقل في الوضع  
 وهو في من ان لا وضع للصور والمعقول وفي المعنى ان ليس في  
 مجرد اشياء عرض الصورة العقل في القطة فقط في مقدار في المادة  
 بالذات وغيره اعد في الاشياء في نفس الاشياء وما كان البرهان  
 الصور الخمسة على ان كانت دوات او ضلع في كل شيء كانت سفي  
 متبادر المطبات منها في ثلاث متطابقا في راي في ذلك الحس  
 شانه ان الشيء المحسوس في المطب في الصورة في الوجود في المادة  
 ثبات منها في ذلك وضع ومقدار صادر ما سطح فيها في انما  
 صورة احسن تلك اذا كان في ذلك المعنى في انما في انما  
 في كل واحد من انما في ذلك في انما في انما في انما في انما

دوات وضع وجان كن في انما في انما في انما في انما في انما  
 منها في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 يلزم في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 المعقول منها في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 معقول اسلا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 معقول موجود في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 المحسوسات سائل في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 النفس في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 او يكون فيها اعني العقل بالوجود في انما في انما في انما في انما  
 في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 ذات مقدور في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الذات في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 بالحد مقادير في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 وجدت الذات في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الوجود منها في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما



كما ان الغير لا يصر بعد التوفيق ولا يشاء المحبة ولا يقدر لا يتبع بعد  
 الصراخ والصوت القوي لا يصر ولا يشاء المحبة ولا يقدر لا يتبع بعد  
 فانها كلها عقلت معقول القربا لا قوما الزدادت تجر على عقل الضعف  
 اثره وانهم ان كانت العقل لا تطيق ما يطيق الماد كان الضعف  
 لضعف المادة ثم وكما ان الضعف لا يتبع على ما هو الى يوسين الضعف  
 الطقة كما تو من القوى الغير والكونه القاد على الماد في ذلك ثم كثر  
 المشايخ بلية اكثرهم انما يسمون القوى العقلية بضعف البدن  
 وبعد كادير وسوسيني قوة البدن ولا يسمونها بضعف البدن  
 البدن في الضعف فقد العقل لا يطيق ما يطيق الماد وانهم جميع  
 العقول لا فانها من حيث هي معقول لا محدود ولا يكون لا يكون  
 مبود المبدء وجوده في جميع المبدء لا في كل جسم غيره بغير العقل لا  
 سكة الذات وكثير منها كما لو عده ولا يقطع معان يكون ومن  
 اكثره ولا اكمل القيمة فكيف كان ان كمل العقول لا منها في  
 له لغيره ولا لغيره لغيره معاني العقول لا لغيره العصور والوجود  
 مواز لا لغيره لغيره العقول ان كان باكم فاكم وان كان بالمعنى  
 فالمعنى لم يمس كل شيء معصا باكم ولا كل شيء معصا بالمعنى وانهم  
 تجلوا من كاشيا وان كان سكر اياكم سر في حد وجوده

الذي كثره واحد فما هو واحد اكثره فزواج ان يكون من  
 حرة ما احدها من الشيء ما حدث لغيره وطلعت تلك الكثرة  
 في وذهب عقلها الى بعض ولا تكن البدن يكون في ما يسمى بها  
 في اوسع حتى يكون كذا جاز سعة فكون محال من الماد فحدته  
 فكون الجسم في محال في الجسم على كل صورة ذات لغير المكون في الماد  
 الجسمانية في سعة كذا جاز العقل في اوسع جاز على حدة ويسمونها بالبدن  
 الماد وجزء من الوجود فمن ان العصور العقلية ليست مادية ولا  
 في شيء من الماد فكون معاني مادية فكمية من ذات الانسان معاني  
 كما في ضعف الفصل في وجوب الماد القوي ان العقل  
 كاشية ان كانت صورة معاني فغير ما ويرتقي فغير  
 قابلية النفس لان الشيء للوجود لا في انما ان يكون في ما يوجد  
 الوجود او يمكن الوجود فاني كان يمكن الوجود فذاته فكله لان يكون  
 ولاني لا يكون وكلاهما وسفان ضعف بجم ان يكون في جميع  
 احوال الضابط بجم او مداخل احوال عند يكون موجودا  
 لاني و احوال يكون عند معدوما و احوال المحل للمعنى فلا  
 محال ان احوال المحل للمعنى مات في الحيا ليس لانه من الحي ان يكون  
 الشيء محلا للشيء ومعدوم فالعلاقات للمعنى من الماد



العضو في البنية كسنان دهن او مطبوخ لانه على ظاهر  
 جوامع من غير ان يكون له انسانيات الجدة لم يفعل بعد ثم لا  
 الرعي الذي هو الرعي المحمدي في السبع من الرعي المعنى وانه  
 ذلك ما ذكره في قوله وانه لا يجوز له ان يكون في  
 مع من آتته لوقته لم يزل فيها عاصا كونه وبغير العبد  
 مساوية فيها وبما كان المولد فيها اشبه بغيره القوام  
 اللذه ولطافة الرعي الرعي المدة العود في ان يكون  
 النوع وكان نفس ذلك اللذه بما كبر على كبره او يكون  
 بقصد كل منهما على حال من الحيوان واما النفس فلهذا  
 العلية لانه محمول على الجوان لا على هذه المعنى ثم ترك  
 الحياطة لانه قد يكون من صفات تلك المذات اما  
 اللذه فربما يشك كما يحكى في العلية او اللذه فان ذلك  
 مشرك التوبة التوبة المحلة والقوة العينية والشهوية  
 من في الكرامة اللذات باذن اللطام والملاقات تلك  
 جوامعها انما هي اللذات بعضها الى بعض من القوى  
 كما هو اللطام والكلمات وما ذكره من العلوم التي  
 النفس الباطنة ما ذكره في الفصل من قوة القوى الاخرى

بسيط على الظلال ومفارقة للمادة كل الفرق وذلك متعلقة  
 بالمادة فاعلم ان ذلك النفس الباطنة من اركانها العقل  
 وادراك الحواس لان ادراك العقل من غير ادراك الحواس  
 وادراك الحواس من غير ادراك العقل لان العقل لا يدرى  
 المتكلمة والصور المرئية حارة الباردة والاولى من ذلك في علمه  
 والمكمل الزمان وضايق الجوامع الباردة والعصية وذو انهم  
 كالاشياء افضل من كالات القوى فليس لان كالاتها ان يصير علم  
 من غير القوى والكبرياء من كل موجود من غير القوى  
 علمه من غير القوى وعلى سوا ذلك الا ان سائر القوى على  
 حده من ديار العالم فيستحق من سبب القوة او ما بالقوة  
 والعدم كسب قدره على ان يكون لهذه القوى التي للنفس  
 الى ما لها التي للنفس الحيوانية من ان القوة التي للجسم  
 انما هي من هذه القوة او كان مستكلا ليس جارية من القوة  
 اللذات الموددة في عالمنا وبما كان له على هذه القوى  
 جوامعها انما هي في كبره القوة التي نفس جوامعها  
 في السباع والنفس الباطنة لا تملك ان كانت مستكلا  
 من غير عقل مفارقة وانه ايضا صورة المكمل الا ان النفس





فوم من سواد ان القوة الوجيه عا دق المادة متوسط وسبب  
 القوة النطقية تكون له مظاهر الثبات المجرده في عالم الطبيعة  
 كلها دون المعاني العقلية العرفية اذ يصير العالم انفسى له بانماثلا لا ينس  
 له ولا يتخذ الى عالم لاهل فصر له بطلان قبح كاسبه كجوده في العالم  
 اذ من صحتها ذلك اولى من بعض هذه سموات الكائنات التي تتألف  
 اليها الحركات الجوفية مستفيدة من بعض القوى المنطقية بها لعدم معرفتها  
 وتاخر ان الشرر منها قد يكون اعمل لشر الذي مكنتها لانه اجرت  
 من المادة المهيمنة كذا فتا فوجت على سبيل اعد ان سراسر وان  
 غير انجز واجمع احوال الشرب شيئا طيس واليز من هذه الطبيعة  
 ان نظيره في ووضعه المجرى الشايطي علق مع السر واقفا لادوية  
 شول عنها افعال الطبيعة وجلو الجود عن المادة اذ ادى في ههنا على  
 انزعاج الفعل الملام لبيها ان كانت ردة او خيرة وافضل الاعمال  
 على ان النفس الكائنة الزمنية لا تظفر لها الى المحسوسات وقامت من  
 الاعمال ان النفس انما كانت البدن وعلى القوة المتوحد مع نفسها على  
 السبل المتكورة ثم ان تجرد عن البدن من غير ان يعجزها في  
 الطبيعة في هذا الموت شاذرة بالموت وبعد الموت يحل نفسها لا  
 الذي مات على صورته كالكائنات في الزمان والخلق وتخل منها سودة

اكل

وتخل لا لام الواجبه اليها على سبيل العقوبات التكميلية المتعارضة  
 جميع كالكائنات مستفيدة حال الجوده انه يكون لها او كان متساو فاعلى  
 ذلك السودة وان كانت سيدة وتخل على الصور المجرده في الصورة  
 التكميلية وعلى كالكائنات مستفيدة وسما دة للسيدة اذ لو اخذ الله البصر  
 وجرده والشايد في العالم اذ جوده عن كالكائنات هذه الحيات و  
 جوده هذه الحيات فالتحالف على ان يتخل الصور المجرده و  
 يتخل في لا جوده قبل الشايد واما ما في جميع الامم الى المذكور في  
 كت لا يما من الحيات واما الجوده في كالكائنات واما الرموز  
 والاعمال والواردة لا على سبيل جذب وتذبذب اليه فاعلى من جوده  
 تاكله ما يحس في ذات من قوه جذب تجذب وحوطه ان النفس  
 من البدن في جسم لطيف لانت جلا جلا لان سري دما  
 كسا من الرموز واذ الحيات في المبلغ فيتم القول في هذه الله سبحانه  
 و تعالى على ما وصفا له من ذبقت ونسئل الشيخ الامين ادام  
 الله دولته ملاحظه لعرض الرضا واصلاح ما وقع فيه  
 من الزلل منها ان شاء الله تعالى في الحمد لله المتكبر المعبر  
 فاضن كجوده واجب الوجود وله السر وحده ابرا  
 والصلوة والسلام على خير البرية والفضل الجواهر النبوية

七七



بسم الله الرحمن الرحيم  
 كل شيء عالم الوجود والفساد عالم ممكن كان قبل الوجود  
 ممكن الوجود اذ لو كان ممتنع الوجود لما وجد ولو كان في الوجود  
 الوجود لكان لم يزل ولا زال موجودا او ممكن الوجود ولا بد  
 لمن علم كونه من عدم الى الوجود ولا يجوز ان يكون علمه  
 لان العلم مقدم على المعلول بالذات فمن كان علمه غير  
 والكلام في علمه كالكلام في ولا يجوز ان يكون كل واحد متعاضدا  
 صاحبه لا يودي الى الدور والاعتقاد المشي على نفسه ولا يجوز  
 ان نفس الى النهاية لانها ان فرضنا خطا متساويا في احد الطرفين  
 فرضنا في الطرف الاخر فرضنا خطا كغيره من ذلكا عليه باء  
 فانما ان متساوي الخطان او معاه متساويان متساويان فوجوب لان  
 مع احد ما يوجب مع كافر وان متساويان فوجوب لان ما لا يتساوى  
 لا لا يكون اكثر مما لا نهاية له ان فرضنا خطا غير متساوي في الطرفين  
 ممكن ان تقسم تقسيم كل واحد منها متساويا في احد الطرفين فرضنا  
 في الطرف الاخر وجوب من ان متساوي على اولي ليس على الثانية

ولا يجوز ان يكون الوجود لمن لا واقع له غير من نفسه اذ لا يقدر  
 لا يقدر نفس الوجود من نفسه لا لا يحصل الذي اذ حصل عرفت له  
 شيئا سببها هو فان لم يوجد الممتنع لما لازم علمه لا يتصور ولا بد  
 لا يوجد لمولها الا اذ وجدت وقبل الوجود لا يكون وجدت علم  
 يكون الوجود مما يستحيله في وجوده غير ممكن وجود من الوجود  
 اذ المبدأ الذي عند الوجود غير المبدء في ذلك لان كل لازم  
 وعاد من فاما من نفس الشيء واما من غيره واما المكنى القوية للشيء  
 الذي ليست هي هي القوية من نفسها فهي اما غير ممكن باسوية  
 غير باسوية وغير القويات القوية فتكون من غير شيئا في مبدأ الوجود  
 له بقاء القوية القوية المبدء المعلول لا يمتنع في ذاتها وجوده باء  
 ثم يوجد ولا يوجب وجوده باء انتهاء الوجود معلول في ذاته اتم  
 كونه الوجود ويجب بشرطه من سببه بشرطه لا يبعد سببه في ذاته  
 كانه من جهة المنسوب واجبة ضرورة فكل شيء باء الوجود  
 المبدء المعلول لها من ذاتها ان ليست لها من غير ذاتها توجد ولا  
 الذي من الذات مثل كاد الذي ليس عن الذات فالقوية المعلول  
 ان لا توجد بالقدر لها قبل ان توجد في كونه الوجود في مقدم  
 كل مرة متعاضدا على كونه في نفس الوجود كونه من نفسها والامكان

1/15/50

الوجود لا ممتنع له ولا عاقل له فلا يمتنع صراح و هو  
واجب الوجود بمبدأ كل قضيه و هو قل الكل من حيث الكثرة  
فهو من حيث هو قل هو سال الكل من انه عاقل فاعطى بعدداته  
وعليه انه نفس انه يحسن قل فاعطى كثرته بعدداته و قل الكل باقية  
فهو الكل و بعد فهو الحق كلفه لا و قد وجب هو الباطن وكلف  
لا و قد ظهر فهو ظاهر من حيث هو باطن من حيث هو عاقل بطوره  
التي ظهوره و بطل كل ما من غير من حيث هو جوه مقدور فاذ  
و من كذا سبب انتهت او اخر الى ان الحقائق التي هي سبب كل ما  
الكل كلف و هو في خاص عن ظاهر و محمول و لكن ليس بطوره شي  
شبهه عن ذواته و اخذ في الزمان و كان في سبب انه و الذات الذي  
عده و تحسنا شخصا غير نهاية فاعلم على بعدداته هو الكل لا نهائيا  
لا عدد و من ان كانت على كمال لانه لا معتم علمه عن ذاته  
اذ اكثر لم يكن اكثر في ذاته بل بعدداته و لما سئل عن و قد  
الايها من من ان كوي العلم على الوجه جواشيا الى يوم  
لذاته اذ كان من صكر ذلك الحجاب و سادك من ذلك  
الغاب كس كس لم يمش اشد الى الاعداد و يمش الى  
الى كابد و اذا سالت عنها في حجاب اظلمت كابد و كان

فلما اطلت النجوم فكان لوجا وحري القلم على اللوح بالخلق  
 ما كان اشع بالاشباح لا في كل شيء بل في كل خلق واما نظامه  
 فكان ووحده لاجل من كان اليه المشايخ كم سبب خلق  
 لاجل هذه الحكمة قدرة الحكمة العترة فلهذا العلم ثم المشعل  
 على الكثرة ومن ان العالم الربوبية عليها عالم كرام وعرف  
 به العلم على اللوح فكثرة في الوحدة حيث عسى السيرة ما يمشي  
 وخلق الروح والخلق ومن ان عالم كرام عليها العرش كبرى  
 والسموات وما فيها كل شيء كحد ثم يدور على البعد ومن ان  
 عالم الخلق طيف من الى عالم كرام ما توفى كل فردا لكن ان  
 لم يخط عالم الخلق فترى فيه الامارات الصفة ذلك ان تعرض عنه  
 فخط عالم الوجود المفضل وتعلم انه لا بد من وحرية بالذات ان تعلم  
 كسفة يعني ان يكون على الوجود بالذات فان عرفت عالم الخلق  
 فانه صاعد وان عرفت عالم الوجود المفضل فانه نازل تعرف  
 بالزوال ان يمشي اذ انك تعرف بالصعود ان هذا السراج  
 في كافي رقي انهم حتى بين لهم ان الحق اولم كيف ركبنا على  
 كل شيء شمس ان عرفت اولها التي عرفت الحق وعرفت ما ليس به  
 وان عرفت الباطل او لا عرفت الباطل ولم تعرف الحق فانظر الى

الحق فانك لا تفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 ان الحق لا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 هذا ولا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 طاسر به ولا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 كذا لك لا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 عاود كل ادراك فاما ان يكون للعلم او غير علم بل منافا  
 لما ليس علم ولا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 ان الخلق ان كان لا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 الفناء والوجود الربوبية فكل من لا يفسد على توفيقه وجعلت اليك قد استبان لك  
 م خصوصاً الحق الذي كل كمال من به مستحق لادراكه الحق  
 كما ان الحق كمال فادراكها فادراك الحق كمال فادراك الحق كمال  
 لها هو الذات الصورية وكل ذلك من جهة ما ذكره كرسيد  
 الفصل وما فصلان ما في النفس من سماء لطيفة معنى اللذة الحقيقية على  
 من ما يصل من الحق وسقط من فاتها فادراكها الى انما  
 كما ان ما كل نازل للذة مشعر بها ولا كل يحتاج الى الصبر  
 على هذا حق اليقين المروستح والكلو لا يشهد اليقين من به  
 بوجع لولموس معاف الطعام ودية تدوب علم جوعا على كل طلب



واما سره فهو روحه ان قوى روح كائنات منقسم الى قسمين  
 قسم موكل بالعمل وقسم موكل بالادراك والعلل ثم انقسم قسم  
 وجواني وانسانه وكاد ان يقسمان حيواني وانسانه وادراكه  
 قسمه موجوده في كائناتين ومشارك في كثير من اجزاء العمل  
 العلوي فاعرض غلط التخصيص وجميعه غلط النوع وجميعه التوزيع  
 لا قد سطر عليها احد قوى روح كائناتين وحرم سميتها القوه  
 البائيه ولا حاجه نال الى شرح كل من غلط العمل الحيواني غلط النافع  
 ونقصه الشهوه ودفع الضرر واستدعي الحق وسواء النفس  
 وهذه من قوى روح كائنات العمل كائنات في احاد الجليل والنافع  
 في القصد المعهود اليه بالماخيه المعاجله وسد فساد السفر على العدل  
 هذا على العقل من هذه الخبايا وب نور العشره ونقد القادسيه  
 بعد من غلط العقل الصحيح لا يصل كاد ان يناسب كاشا من  
 كائنات الشيعه كوني ايضا غلط تمام حتى اذا عاينه معادته وطل  
 عنه موزع وشا كل موزع كذا هذا المدرك كوني ايضا غلط تمام من  
 المدرك فاذا اخبر عن موزع عقل سمى المعرفة كاشا من  
 الحس موزع استوعبا الذي كرم عقل في الذكر وان غلب الحس  
 كاد ان يجهل انما في الظاهر واما في الباطن وكاد ان يظن

سواها كمن الحسنى المشاعة وما دار ان الحاسن من الحيوان  
 ليعلم وجوه كل من من الحواس الكه تارة عن الحسنى مثل كيفية  
 فان كان الحسنى لواحظ في صورته وما ان قال ان الحسنى  
 واهدق الحسنى مثل حرسه على ما في العوض من حرم الحسنى في  
 ما شذذنا وما استوى على عزمه كقوة فاقه ما ولذلك مع  
 اذ العوض الحسنى القوي بأسره حين يجب مدقها وكذلك  
 حكم الزاوية والظلمة في الحسنى البصر ما شذذنا  
 البصر ما دام حافية فاذ كان ولم يكن قوما السبع جوسر  
 فيها هو المثلث من الحسنى على شكل السبع الحسنى عضو  
 مثل الحسنى ما حدث فيه من الحسنى السبع طاق موثر وكذلك  
 حال السبع الزاوية وما انما شذذنا وصايل ما صايل  
 ما يقتضيه الحسنى من الصور من حله في صورته وقد وثقت  
 في مقدم الدرع وفي التي شذذنا من الحسنى بعدد العا  
 عن مساهمة الحواس او طاقا ما في قول عن الحسنى في قول  
 في حواس في التي شذذنا عن الحسنى الحسنى في قول في قول  
 في الشاذ اذا شذذنا صورة الذئب في حواس الشاذ بشره  
 ودره انه اذا كان في حواس الذئب ذلك وقوة التي حافية



وهي حادثة ما ذكره الموم كالصورة فخرانه ما ذكره المحس لقوة  
تسمى بمكره وهي التي تشترك على البدائع في حادثة الصورة  
المكره محطتها بعضه وتصل بعضها ببعض وانما  
تسمى بمكره اذا استهدى روع بمافان والعقل فان استهدى  
الموم فخره المحس للبدك صرفا يعني على غلط ولا شدة بعدد  
المحسوس فان المحس لا يدرك حقيقة لايه من حجب هو صرفا  
بل انما لايه زياده احوالكم وكيف وانتم ومنه  
ذلك وكما كانت تلك احوال داخلية حيث كانت احوال  
بيننا النفس لهم والمحس لم ذلك يتصل على ريعه اذا حادثة  
المحس فلما ذكر الصورة الاثا للمادة والروح بلما في المادة  
للموم والمحس الباطن لانه انما يعني هو قابل لخطا فكذلك استهدى  
روا المحسوس فان الموم والمحل اللفظ المحسوس انما الباطن صورة  
انسانه صرف على على محس من خارج محمول بزماد وهو اصل  
منكم وكيف وان هو متخاذا احوال ان مثل فيه مما سائبة  
من حيث هي سائبة بلما زياده كقرى لم كذلك انما كانت استهدى  
صورة لانسائبة المحمل للمادة عن المحس وان فارق المحسوس  
من انسانيه هي التي يمكن من تصور المعنى كده وحقيقة معناه

الملائكة الربية ما خذوا من حيث رؤيتكم في الكثرة وذلك بقو  
 لهما في العقل الطيبي وهذه الروح كرامة وفي العقل الظن  
 كسما آتاهما من العقول ثلاث قسم منها من القيص كأي كرامة  
 كما ينبغي في الملائكة العقلية إذا لم يفسد صفاتها لم  
 يفسد جوهرها لها من كرامة على سبيل ما كسبها من الشهوة  
 والفتنة أحسن الخلق فإذا عرضت عن هذه وتوحد لقاء  
 عالم لا روح حلت الملكوت كامل أصل هذه العلية الروح  
 القدسية لا مستغلبا من حيث من جه فوق ولا ستغرق في  
 ضبابها الباطن وتنفذ ما شئت بها إلى أحسام العالم وما في  
 عقل العقول من الروح الملكية لما يبعث من الكسب كدوام  
 لا يفسد إذا مات إلى الباطن فأب عن الظواهر إذا مات إلى الله  
 فأتت من الباطن وإذا ارتدت من الله إلى مشرعات عن كافر  
 وإذا اجتمعت عن الباطن إلى فرد فأتت عن أخرى فلهذا البصر  
 محل في السبع وأخفى استعمل عن الشهوة والشهوة تستعمل في الغيب  
 والفكر تصدق الفكر في الفكر كترصد الفكر والروح القدسية  
 لا تستعملها شأ في شأن أحد الشريك من الباطن والظاهرة  
 حتى يجمع تاديه المحاسن وعدة باكتيعة لا حسن وعدة برسيم

مکن مضا

عنه ويكون خطه من وجوده قوام على نور الشمس على قمر الشمس فان  
لا نصرا اذا امتدحت ايت حيرة او حتى مكل عليها كثر او امان يكون  
السنو والستر اما بيان ان كما خط يحمل من البصر واره واما غير  
وهو اما خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي  
الموضوع والواضح خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي خطي  
الامور المحسوسة فالعقل يحتاج الى طرفة عنه حتى يحصل حاشي كنهها  
الما ليس مثل النور الما ليس وهو في كل ما ليس الما ليس الما ليس الما ليس  
تصان في بعضها كما ذكره الله سبحانه لانها اقرب الى المركز الموضوع  
تكمي حيرة على ما سمع اصع لانه من الواضح ان النور كما لفظه الكسبي  
وجوده كما تراه فاذا كانت كثره معدله كان الشخص غلظ انور العين  
وان كانت يابسه قليل كان بالصدور وكذلك مع طينها كثره  
احد الى غيره فلهذا القرب مكانه في مستوى والى غير مكانه في طائفة  
قربه يندمكة والمعنى ما اتصال من كل الوجود او اتصال  
من قبل الهية او الالهى المناسب في الهية في الهية في الهية في الهية  
والهبة في الهية والاتصال الوجود المستحق في الهية في الهية في الهية  
وهو في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية  
فهو اقرب من الهية في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية في الهية







ذلك لا يجازي لا تفكر عند لزوم القول بان اختياره صنف في  
 من غيره وان كان مادنا لكل ما دسب ومحدث لمكون اختيار  
 عن سبب اقتضاه ومحدث احده فاما ان يكون هو او غيره فكل  
 هو صنف فلا فاما ان يكون ايجادا لا اختيارا لا اختيارا ولا  
 يتم الى النهاية او يكون وهو اختيارا لا اختيارا فكل  
 على ذلك لا يجازي من غيره ومثلي الى اسباب ايجادها  
 باختياره مثلي الى اختياره الى الذي اوجب وجود العقل و  
 اعلم ان هو على فانه ان شي الى اختياره حادث عاد الكلام  
 الى امر من ان كل كان من غير او شره الى اسباب  
 المشيئة من ان كل كان الى ان كان ان يكون شي  
 كونه او شي عام كالناس ان يعام فانفع على دور ولا يصل  
 واما ان الخاص فاما ان يتركه يستدل او يفرق استدلال واسم  
 المشاهدة مع على حث وجوده في اداة الحاسة بعضها من غيره  
 استدلال استدلال على الغائب والغائب نال الاستدلال  
 وبلا استدلال عليه وتكميم مع ذلك ما فيه بلا شك ليس  
 موجودا بل هو شاهدة وادراك الشاهدة هو المشاهدة اما  
 مباشرة والملاقات وهذا هو الرؤية وهي كاول لا يخفى عليه ذاته

ليس استدلال على امر على انه المشاهدة كالمزج انه ما اذا تم  
 بغيره مستلزم استدلال فكلان لما يشهد ولا ما يشهد كان مزجا  
 لذلك الغير حتى لو ما زلت المشاهدة مقال عنها فكلان لم يما او  
 حوقا او غير ذلك لتسوية ايسر وهو اول من حدة منه فكل  
 كل وجوده بغيره هو اول من حدة اول الموجود وهو اول من  
 ان كل زمان في حصة يكون قد وجد زمان عالم بغيره ذلك الشيء  
 او عدمه هو اعني من لا يقدح في اول لانه اذا اعتبر كل شي كان حدة  
 انهم ولما يتا قول لا بار زمان مولف لا انما يشاهد ان شيك اسباب  
 من ياد بها وقت عند السبب هو لفرق الله تعالى في كل طلب  
 والى يشهد ذلك السبب في قول لم شرت الدواعي العقل المبرح  
 ولم اذ ان شي المبرح العقل لم طلبت العقل العقل للسبب  
 والحرر لا سئل عليه سوال فجاب لان السبب هو المحرر لذلك  
 لا يفرق فاني ما لم يقدح لكل شي شيها او اراده كس طاعة طلب  
 بعد الراسخ في العلم معصل للعلم وكلام طيل فهو المشرق كاول  
 فذلك هو لفرق فاية اولية الفكر لفرق في احوال من  
 ان كل ما في العقل هو حدة زمان لفرقه ولا يوجد من الحق هو طاب  
 اي عاين العقل على النيل منه بحسب هو غالب اي معتد على اعدام

وسلب المليات المستحقها بمقتضاها من البطائق وكل

شيء ياتك الا وجهه واحمد لله

وحده والصلوة والسلام

على محمد وآله

مسجلة

م

بسم الله الرحمن الرحيم  
 المفارقات اربع مرات مختلفات في الوجود  
 الذي لا يمتد و هو واحد في القول العقل وهي  
 كثيرة بالذات النفس السامية وهي كثيرة بالذات  
 النفس السامية وهي كثيرة بالاشخاص  
 لها اربع مرات في الوجود  
 لا تلتصق بها في الوجود  
 ولا يمتد في الوجود  
 ولو جاز في الوجود ان يمتد في الوجود  
 يكون موجوده ومعدوده معا في الوجود  
 بالفعل لم يمتد في الوجود  
 التي لها اشكالان في الوجود  
 المادة في الوجود  
 وكذلك في المادة  
 بذواتها بعد ان لم يعلم ان اذواتها لم تلتصق بالذات

فان اذواتها لذواتها نفس وجوداتها ووجوداتها  
 محال في الوجود لانها لا تلتصق بالذات لانها لم تلتصق بالذات  
 فكان اذواتها لذواتها نفس وجوداتها ووجوداتها  
 ان تلتصق بها سعادته في الوجود سعادته الملازمة لوجودها  
 اسعد في المفارقات مختلفة في الوجود لم تلتصق بها سعادته  
 في الوجود  
 من الوجود  
 ثم برهان ثانياً بان العلم ان ذلك هو مفارقة العلم  
 في الوجود  
 الملازمة في الوجود  
 فكان علمه اذا لم يمتد في الوجود  
 سعادته لادواتها لانها لم تكن بالذات  
 ليس يكون في الوجود  
 وحيث لم يكن في الوجود  
 العلم في الوجود  
 في الوجود  
 من الوجود

فان كان في الوجود  
 يكون في الوجود





كتاب  
 في المنطق  
 الشيخ المشرف

الفاعل قد عرفت انها بسيطة وانها لا تارة او بعدها ما كان  
 مرتبها ان يمتنع من الكمال ان لا تارة لعلها بان من يبرهن  
 المقدم من ان البسيط اذا اتفق الى العقل لم يمتنع من مكان  
 والذي نفس هذا الكمال ان لو كان العقل البسيط لا يتقاسم العقل  
 بالفاعل كما ان النفس هي واحد عالمه وجاهلها من هذا الكمال  
 العقل بالفاعل اعني كما يستند الهم الى اتصال بالعارف اليه  
 ان كانت هي متصل بها بعد المعارف العقل البسيط وان كان  
 قد ساقا مستند لان جبره قولا بالفاعل والعقل بالفاعل ثم  
 واذا كان العقل البسيط لا يتقاسم العقل بالعارف من دون العرف  
 من دون اتصال فكره لا يتقاسم العقل بالفاعل بالفاعل  
 اوجب واول لانه لا يمكن ان يتقاسم العقل بالفاعل  
 من البين فان العقل بالملكة مستند ما يدين لا يمكن ان يتقاسم  
 الا و ساطعة الهم الى نفس من الرجوع  
 الخامس من التعليل اثبات  
 المعارف والكم  
 لوليه

بسم الله الرحمن الرحيم بحولك بالظيف  
الحمد لله وحده رسول الله اللهم لك العباد والتسبيح و  
الاوكار والتدريس واليك القربات وفلك البركات  
ياك واسبحة صلي على طاعتك القربين يا ذا الجلال والإكرام  
المرقا على جبينه وخصه سيدة نساء العالمين آله يا ذا الجلال والإكرام  
النفات والصلوات عاقبة الصلوات التي ينسبها  
الزماني باستقامته وتوحيدهات مودع الخلق شادته لعلنا  
الصوف ومعاذ مصطفى آتم وما استرح اليه من العبادات  
القلب والروايات وما تمها وما دونها وثبت ما شغل  
البراهين على سره وخبوه ولسن مطبوع من غير كسر في الاصطلاحات  
التي توجب العلم البرهاني في أدلة اليك وتربط  
الاصول التي تكمل ما دل الال قدرتك والعد في آيات الحجة

استقال الغطاء بارأه من حشمتنا يا ذا الجلال والإكرام  
اول ما وصلك به مقول الله عز وجل يا ذا الجلال والإكرام  
اليه وما شغل من ترك كل عليه احفظ شرمته فاني ما سوط الله بها  
بيوتك ما دنا الى رتبته وكل عوى لم يشهد بها شواهد الكتاب  
والسنة فمن شأنك العرش وشبه العرش من لم يستقم على القرآن فويل  
وسوء عاقبة من لا يهاب الله في العلم انما كانت قوسي الخلق من الجاهل  
فقرت عن الصراط انما انك لم يدرك الله على كل شيء فلفقه ثم سدى  
قدرة او بدلك وكلمه او شدك لا يبين لك اختلاف العبادات  
فانه اذا ابرهنا في القصور وحضر الشرف في رتبة الله تعالى يوم القيمة على  
من كل الف تسامر وتسامر من عيش من عداهم وهم قبل الابد  
يا ذا الجلال والإكرام وعلهم ما يؤمن وفراجهما فخلوا عن العبادات  
فليسوا الباقين بحجة فمن اعادة لاستد بقدر مظهره من  
البروج المديرة اعادة الدرة بكثرة والطريق مسيرة يسيرة  
مع من الشهوات صوما سقطع باستعمال حال موتك ووروده عند  
بعده ملك على يدك وميولك على لربك وتقبل نظم فسر عليك  
غيره املك وتوحيده بيميننا ملك يدك في الاشياء الالهية  
الالهية ارفع على باب الملكوت وقيل ما قيم الملكوت العظام عاظمي





بر من الشاؤون والا استوى الزاوي الى اخره ثم قطع  
 الشاؤون لا يقع في الوسط للموصل المذكور يقع في الطرف فان  
 ما في الزاوية او على المماسين واما اذا شاء انما  
 اجتمع كما جاء في الترتيب والترتيب واما انما  
 النهاية والجملة في النهاية بشكل مستدار او لانه في النهاية  
 الجارية لا تستوي مقادير الجرام وتماثل اشكالها حتى تتدارك الشكل  
 وجوهه وكلية في ذلك من غير ان يتغير المقدار او الشكل في النهاية  
 ولا يكون جوامد الا انما الكلام الى ههنا ان يكون المعدل خارجا  
 لا جسام ولا جسام مستوية خارجا الى الخصائص لها ولو اقتضتها  
 الجوز لا يستقيم فيها العين في غير الجوز لا جسام واما انما  
 وجوه الصانع والوجوه في تلك الجهات والجهات في تلك الوجوه  
 اذا لا تقع في تلك الوجوه في الدم ولا تتعدى ان يكون ما في تلك  
 منقسمها الى اقسام لم تقسم كما اشار في تلك الوجوه في الدم وهو في  
 في ذلك الجوز ليس في الجوزين معا اذا كان اشكالها في انقسامها  
 في قسم ما في الجوز وهو في الجوزين في قسم واحد قاصر على طرفه  
 لا تتعدى الا طرفه واحد وكل استداره لطرفان لا تختلف  
 الجهات في الجوز واحد عشية كما جاز ان لا اهل لوتية لعلوية بعض

مستقلة كما عرض فيسعى ان يكون جزم واحد لا من حيث هو واحد  
 على كون محيطه عدد القرب منه بالخط والعدد بالكم والعدد  
 لا يتحقق له اذ لا يمكن ان يتحرك على خط مستقيم ولا هو الا  
 يلزم ان يكون في الجهة فلا يكون هو الجوز وهو في غير ذلك على  
 الوسط ما يتحرك على مستقيمة ان كان يتحرك فيه مستقيما فيكون  
 الوسط في تلك الحالة او الى الوسط في تلك البرودة الذي يميل  
 الى انقسام الشكل وتركه ليه في الربط الذي تملأه في  
 في الجوز في تلك اقسام حاديا ليس في النار واما في الجوز  
 واما في الجوز هو الماء واما في الجوز هو الماء فيكون في تلك  
 ثم لا يتغير الخط من العلوم من جميع الجهات والعلوم في تلك  
 سرور الماء في الجوز هو الماء في تلك المكان على الجوز في الجوز  
 انما في حاد واحد ما في الجوز في الجوز في حاله الماء فيكون في  
 في الجوز في حاله واحد هو في تلك في الجوز في الجوز في الجوز  
 يكون الجوز الذي في صورة الماء في تلك في الجوز في الجوز في الجوز  
 الجوز في تلك الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز  
 في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز  
 في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز  
 في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز في الجوز

انكسرت على من القطرات وليس له لرشح ابارده فان انما اول  
 بالرشح ولم يمد من ذلك الهواء شغل را على رابت من حال  
 التقاطعات والسيابان ما هو لكشف كذا كونه الهواء اذا دخل في  
 منظر مطرا ان لم يشد البرد الذي يصير في الهواء على ما هو في  
 من صوره كذا كونه وكذا شهابه ودره لها ما وكل جسم في مكان  
 بخصمه والتمكان هو السطح الباطن للجسم المحاذي للخاص السطح  
 انظر للجسم المحاذي فان التكان من شرطه ان يكون في الجسم وكذا  
 ان مشغل عنه لا يجمع فيه من مكان وكلف بالحيات والحد وان لم  
 تكن من اجسام فيحصل لعدم الذي هو مشغول مقدار نصفه ومن  
 وموحي او مفروض مقادير قائم في جسم وهو مشغول اذ المقدار الذي  
 المحل بالاقتران من حيث ان لا يكون في كونه والى كونه الحد وما  
 بعد اثير في التحايل كما في حيث قبل في السبا والى ما من خروج اثير  
 الكوي يركب الزاوية والفرجة منه فيحصل من اشرافها المتوا  
 سم المبادي والنبات والحيوان وقد سمعت من الكتاب ان الاله  
 قائل خلق الانسان في سلسال كالحيا او من جاء سسونا وكونه  
 من الطين لوج ان يكون من اياه ورواب ولسايتة وموحي  
 والتمكان له ربه  
 ان لا يبع من ذلك ومن

النساك

احسانك وسياقته وجميع احوال البدن فيها ما شاءت بها الله  
 من له ذلك وهو ما شغل اليه الرجل وكذا ما منها لا يعرفها الا  
 بقايله او سرجه لا يخطر بباله الا بعد من قد اهلك مستورا  
 وهو في الجوارح كك وسياقته فلو كان شي منها جرحه انك فافعلت  
 في ذلك وهو ان لا تعقل الشيء وهو ان جرحه فاث يترد به شي امره  
 اخرى تقول فعلت لجسم المظهر الواقع معنى واحد على اجسام كثيرة  
 فخلط التقادير ولا ضاع ذلك كاش سورة في جرم او نفس سبابة  
 مسخرة في لربها وضع خاص ومقدار لعم المحل فاعلمت  
 التخلقات فيها فاعلمت بقت عليه مستطير فيها فاعلمت ذات  
 ليست بجرم ولا يثيره ولا يشاء اليها اثيره سا من عالم الحيوات مرة  
 اخرى فتول اذ ركت الواحد المطلق وهو في الانقسام اصلا  
 كانت سورة في جرم او بيت فاقسم البصر الانقسام محله فاكنت  
 عقلت الواحد البصر المنقسم اصلا فاعلمت فاعلمت فاعلمت فاعلمت  
 ما بهام ولو اذ بها وساء اليك النفس الناطقة والصورة السريعة  
 والكلمة القلب صبح الكلمة انها ذات ليست كجود ولا بجود فاعلمت  
 لا في كل يدرك لها التفرق في جرم والكلمة لا بعد قبل البدن فاعلمت  
 فاعلمت وبعده قبل فاعلمت ان يكون في غير جرم ولا يثير قبل البدن

٢٦

كونه



قوة بها التركيب التفصيل مركب بجزءه من أعضاء متحدة بالتركيب  
 وتفرق أعضاء جبهته من أحد مثل من الشئ الى جبهته وشبهه  
 تحاك المذكرات واحوال المراجعت حيث يتخلل عند استعمال العقل  
 وتكون قوة في التوهم لا غير من مائة لا كلام اليه من مائة  
 وعرف ثمانية في القوى بقا يستلزم خلال السنين في جبهته  
 بل هو اقلها من خلال تلك الواضع في الجوانب ثم تكون لها  
 قوة بوجه واحد على التوهم في عند المذكرات وسهولة احواله  
 للعلم والتفصيل في الفكر وفي الجوانب جرم لطيف في احواله من  
 انما في تلك المبدأ القلب سماء الحكمة الروح هو حال في تلك  
 وهو اسهل من الفكر والبدن فان عضو الانسان قد يتوهم  
 نظير الفكر في البدن السبعة من حيث هو الروح على السبعة الى  
 هو في الروح المنسوب الى احد تعالى في الفكر التي في قال تعالى فانه  
 سوره تحت نفس روح في قال تعالى وكلت القلوب الى ثم  
 العقل واجب ولكن الشئ فالواجب من روى الوجه  
 الشئ من روى لعدم ولكن لا يزوده في وجهه ووجهه  
 ولكن بجزءه والعلو في الوجه هو ما يجب به وجهه ووجهه  
 ولكن لا يصير موجه والذات اذ لم يفتى الوجه والذات كان

في

واجبا لا يمكن ان يكون من روى الوجه على الدم والذات  
 وجب ان يحصل بها العلول كانت ذاته وذايته او ذاته لغيره  
 وكل ما سيرة الشئ على طرده على اليد كانت ذاته او ذاته  
 سادها او علوها في روى عدم العلول على عدم العلول  
 او يستلزم ان يكون شيان سادها او ذاته او ذاته  
 في وجه وجهه وتلاجه من احواله في روى عدم العلول  
 عليها على ما توفى على شئ فيمكنه لا تقسمه وان يكون شيان  
 منها فرق فانه احد في الاجسام والصفات كثيرة واجب  
 الوجه لا يقسم والاد احد انهي يمكن في الكائنات كمال الى روى  
 وهو وجه الوجه في جبهته او وجه الوجه ليس جبهته في روى  
 عليها يمكن كنهه لا تقسمه وان يكون كنهه او وجهه لا تقسم  
 ان لا وجهه والصفة لا يمكنه وجهه والاحتاجات الى الكنهه  
 واجب الوجه لا يشكك بصفته وان كان يمكنه ناقصا في روى  
 الكمال في روى وجهه الكمال الكمال من قايده ذاته او روى  
 لانها القايده القايده هو وجهه اشياء في روى كنهه  
 وانما تحت لا تقسمه والشكر فيها الملو كانت حوره على كنهه  
 كلمة فانه اذ كنهه ليس صورة فانه كنهه ليس صورة فانه ذاته

في

يرتبط المحل بوجوده من الوجود غير ثابت عن انبعاث ما خارج عنها ولا يكتفي  
باعتبار ذاته مستقلة بحدوثه وواجب الوجود تعالى عن الصورة وهو  
مجرد عن المادة بالكلية غير ثابت عن ذاته وعن لوازمه انما يتصور  
عن غير شعاع ذاته في الوجود لا في الارض ولا في الجلال لا في الكمال  
لا على واجد له ذاته حرة وقدرة على الاحتياج الى غيره  
يقول كما قال ابو طاهر الكليني ان مشيئة قدومه وانه لا يشق حركته  
يخرج الصفات اذ لا اختلاف ثم يشير الى الوحدة المطلقة تعالى عن حكم  
الوجود اير القيس على من يطالب العلم لا يفسد الصفات  
كلامه طويل العلم لما كان كالا للوجود من حيث هو موجود ولا يوجب  
الكثرة وانه لا يمكن ان يكون شي بكونه في غيره انكشافه طريق  
لقد اجاب الوجود لا يشعور ان يكون وجوده غير مبرر فاني الوجود  
اذ انصرفت الى الله يكون عرضا ملائيا ذاته والالما احتياج الى  
الاشارة والكم وان كان المهي على الوجود ومنها اذ العلم لا بد من  
مقدم على العلول فلهذا ان يكون له قبل وجوده موجوده وانه  
وواجب ليس مبررا فليس الوجود فان الوجود معنى واحد يقع على كل  
والبيانات مع اختلاف في الحقيقة فهي كذا الوجود وواجب الوجود لا  
شارك الاشياء في جزئها حتى تغاير في جزئها لوجوده لا يخلو له لا تمام

فلا يخلو له باسقاطه انما هو العادة والاداء وقد قال ابو طاهر  
الكليني في كتابه في القلوب ان كونه مبررا في الحديث هو في  
بعض الدعوات كما كان كائن الوجود من جميع الوجود لا يتصور ان  
يوجب اليقين احد من غيره اسقط فانه لم يصدق ان من غيره اسقط  
فانما هو احد ما غير امتضا لا غير امتضان بمعنى واحد ما احدهما  
وبالافاضة لا غير غير واحد واذ كان كماله موجودا وجميع ما  
سواه في الوجود لم يقدّم الترتيب والاشارة جميع الكائنات  
على غيره وليس قبل جميع الكائنات غيره ولا وقت ولا شرط ولا اداة  
سوف يخلو كافي ايمان ولا يشعور في الوجود حال كونه كافي في  
شيء من ان لم يكن وكل ما يسر له سواه الكلام اليه من ارادة حال  
ولما انكشفت ان قولك انك لا تسبح في كماله ولا تسبح في كماله في كماله  
ما يصح في كماله ما يصح في كماله لا يسبح وهو المقتدر في العقل لا بالزلا  
ويصح في المقدم بالذات فلهذا امت المقتدر وابت المشاهدة  
اذ اوجد الكون لا فليس يكون الكون لا شرفه وجزءه اجب  
الوجود لا يكون انصرفت تحت الوجود الكون لا فليس فاذ انصرفت  
لا شرف مقتضى حقه لا شرف طاعة اجب الوجود هو في الماء والكل  
والبيانات المجردة عن كماله وتقرراتها بالكلية لا شرف منها



الفرع الثالث من العالم العقلي والحوادث من حركاتها كمالها حادثة  
لغاية الاستعداد لخلقها استعدادا وانما تلك الحوادث من الوجود  
وتمتادها بالاشياء المتكاملة العقل والفعال وهو روح القدس وهو  
روح ربنا وهو متكاملها وسبق الى كل ما يتكامل العقل الى الوجود  
وهو الذي قال لهم عليها السلام انما انا رسول ربك لا اله الا  
انك يا رب واجب نوع السجود لكل حادث يستحقه ربنا عاذا بالله من  
لهما على ذلك النوع حادث ثم هو والظلام الى المرجع فحادث فليس  
انتم ان غير التباين والمقام نفسه وان يكون العقل النفسانية  
بمجموعه ان يكون قوته حادث فخرجه لا مشعره والاعاء الظلمات  
ما هو البتة والحوادث التي تكبر كبدوا انها لو كانت  
لهما تباين في ان يكون المستبشرات والزمان مقدار حركتها وهي  
لانها في العقل والفعال كمثل سوله لالة انما هي لاستعدادها فكل  
حركاتها فكلها على المشابهة احد الوجه وان مختلف انما هو لاختلاف  
القول واللا سيرة العقل والاداء في مثل التباين ابل الحوادث  
منه ومن علوم الحوادث انما هي فان علم ما يكون في غير اوقع الشيء  
او ان لا حادثة شيئا من الوجود الاستعدادات وما هي لها حادثة  
على كلامي في وجوب تباين الحركات انما هي لاختلاف حركاتها حادثة

[illegible]

ساعتش بالبره ومن الذي يستلج سباب الى هذه المجره وهو من المظلم  
والعاده وكان ان الكل وادراكها ودرجاتها المشرق والرمح  
والكثير من الحواس وكان لا تميزه اوله تعالى لدرجاتها كماله تعالى  
الكل بالبدن منع عن اللذات فادوات لذته ان اسكتها  
تامة سيما ان كان لها جمل متناه وهو عدم اعتقاد الحق واعتقاد  
بغيره وفيها لا يبرأ ولا لا شقا ليس عذابهم الله به بل  
هو ما نه فان التي من ان النفس من البعد عن بعد كماله  
كل انهم عن ربه لم يبدلوا من الملكات الردية والشوق الى عالم  
جود مع سبلات منزهة بالله الم لا يباينهم من كان في هذا اعني هو  
لا يفر من الحق اصل سبلا والمكر لاذات المحسوس كالغير ان الكبر  
لذات الواقع واعلم ان الحركات ووجوه الكائنات والكل بالقدر  
السابق والنفس هي عالم عذابها منها لان من مع منها من فقال  
كان انما بالاعمالى للقدرة خذها اطمع بل هو كمال اعلم انكم برب  
عليكم وقال تعالى واحاطت به خطه و هو ان من لم يخط بالكل  
واعلم ان الباري تعالى اشده من لذاته لانه كماله واعلم بذكر  
عام لانه ان هو تعالى عاش لذاته مستوفى لذاته ولغيره واعلم  
ان الكائنات من الى من يضبط امورهم وهم انهم وعما هم وكم هم

وهم ولا هم من منهم بعض من الفاي كالبه وجه وشخص في كل عصر  
ناسه واصلاح النسخ عوده بايات يدل على انها من عند الله فهو من  
قوله الله حتى لا يكونوا كالبهائم ياكلون ويحتجون فكلون كالبهائم  
بل هم اسفل سبلا ما ترى من انفعالها وقلة الفاعل وقلة الفاعل  
والشكيات وانزال الالهات والاشياء وغيره من ادوات القدر  
ان سبب عجزه الشديد في عالم ان البدن اطلع على كل الله مع عدم كماله  
وراءه من البدن وان كان باره البسبب في شدة تأثيره  
ما دام حتى انها استقطبت الرجال من جنان مرشد على الرض الكمل  
اذا تم وكما لو اذنا يدت بالقدس فلا يجزى ان شروا وتمايحش  
كون كانهما نفس العالم وادراك العلوم دون التسليم الكبر ليس من  
شدة الفاعل في شدة من عطف في الكمال في عطف من شدة بالكل  
ومن شدة القدس كبر في كبر من السائل وليس ساعد على القوت  
هو ان كونه كماله في كبر من كبر من كبر من كبر في زمان تغيير كماله  
وقر بها من ربه كماله كماله شدة العوى ذو جرة فاستوى ولا جارة  
بالكائنات ليس يبدل فان كماله كماله مطر على لاذم كماله  
ما تده والسالف والاجابة من كماله كماله الاطراف حتى لو  
المواضع احيانا كماله انهم بعض النفس او بعضهم في ارام من



المأان اعطى بالامر مسجودا انما انشأ من سساق الهواء  
من قماره اليه فكان الماء جالسا واما الماء من كماله وجره  
تدور على غلبه المنة يا عارف الى ذلك كيف خلق المصريات  
حرارة من خلقه لطيف بحركة وبرودة مسكن عاقده ودرمته تالفة  
لتشكل رقة وروية عاقلة لا تشكل العنق واما كاش  
الحركات فمما جعل في الماء الجوزة اليابس لئلا يطفئ لاصوة التشكال  
ويربط ما جازت فلت في الوسطية الجوزة اليابس الى اوكيف  
ركبها الفاسد الله لكل مزاج كالا ولما كان النبات والحيوان لم  
يحل دون ان يتل القليل كلف رب الهاديه متفرقة في القذا  
الجلد الى شدة حر القدي ولما كان لم تفسل الجوزات والنبات  
على كمالها الى حر كلف رب الهاديه الجوزة لزيادة البراءة القدي  
في انظاره على شبه مخلوط وكفا سساق مع ما وجب فساد بقوله  
فانطق لتسلسل من مادة هي جد الشئ لغيره ودهش على شارب  
القوي ووجد الهاديه اولاد ون المولدة وبقاء المولدة الهاديه  
ببد النيرة وكيف لبث الهاديه ما كثرها من قوه جاذبه ما بها  
مصرفه وانما خلق الله الهاديه ليعرف الهاديه وما كلف  
الهاديه المتصرف لله الهاديه المتشابه وكلف رب

عمران قومه دكره ونحو كره و ذوات المراج كما شرف كائنات كل واحد كره اذا كانت  
عادت الي دينا فاذ افاد فصادق حكما و ملكا و اذ اذات ثم رأيت  
سواء حكما كره الم فبما تشي كالعصر و ملكا كالمين و هم فيها مالدون فتم  
يا عارف منج لمرضا طر يا شوقا فتم يا عارف منج و منجزم يا التليل  
و الكبري فتم يا عارف فتم يا عارف العالم ملك كره و روح شيعه و عصف  
و جبر ما و يا عارف لذكره و بناء و تاج و خرافه و كس العيا  
افئس من سوعك الماطرة يا قلوب يا فاشاش من زرقك الصا  
يا اروع القادس من و كره يا عارف القادس من احد كره  
سبحك لا اله الا انت يا و كره يا و كره يا و كره يا و كره يا و كره  
من اذا تجل لشي عصف ل يا عارف اللطف يا من و كره على و كره  
مطلو فتم و كره و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم  
لطف و كره و كره و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم  
الرافعات و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم  
برقعة في سرائر المنيق و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم  
صاحب الكل العليا و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم  
على نعمته الواح بر كائن و كره فتم و كره فتم و كره فتم و كره فتم  
من السعداء العباد من كمال الشايد من كمال الشايد من كمال الشايد

الحق على ما تقدم  
 لما بيننا من كاشف ما على عباد الله  
 راجع الى الله يوم يحشرهم بظلال غيب الخشيش والظلمات  
 ريت كذب جالوتوس واخره من الذين علمتم بالحق فكادهم في ضيق  
 سحره وكذبهم انما الله لا يبرح من اليوم لا يحرف قطعه والذات  
 لما دلت ان العالم محتاج الى صالح وان كان لا يوجد  
 ان يوجد فلا تصور ان يكون قد جاءه ليس القيم الا واجب الوجود  
 متاوتس ليس لك بطلان في غيب الحجة الذين زعموا ان العالم  
 وان لا يتم للعالم وقد بينا ان ما افادكم به ان الله تعالى وكلت  
 لا يلحقكم انما زعموا ولما دلت ان البداي ما لا تقوم بها  
 ويكنى من الذكر خسر الشاوي حتى قال الله ان كل من لا يحفظ  
 يعني البيع وهو واجب الوجود وروح القدس عز وجل وكل ما كان  
 لروح القدس هل حتى السب لك كما قال على عرفت فقلت  
 اليوم حين من البيع وقال الله الذم ولما دلت ان الشيرات  
 وحق على احوال ما على الله فانه غير متبرر بل العالم مثير وكان يثير  
 العالم لا يبرح من البيع فغير الحكم لا تثير البداي بل مثير الحكم انما  
 غير خلق سواء فقلت الجبرية فتعال ان الله شرعا لا انا  
 شاء احيى الوجود وما ذكهم البصر من ان الصالح مدته في ما احب

الشيء ان الكلام يبرء الى احد على ما سبق وان الله لا يبرء  
وغيره من جهة فاعلم ان الله لا يبرء الى احد على ما سبق  
الشيء ان الله لا يبرء الى احد على ما سبق وان الله لا يبرء  
وان الله لا يبرء الى احد على ما سبق وان الله لا يبرء  
ولا يكون ضررا لله ولا لغيره ولا لغيره ولا لغيره  
ومن كلامه لا يتصور وجوده الا في نفسه وعلى قدر  
الحق لا يتناقض وهو كذا في نفسه ولا يكون كذا في غيره  
غيره او العكس بل هو كذا في نفسه ولا يكون كذا في  
غيره كذا في نفسه لا يكون كذا في غيره كذا في نفسه  
اللازم عما جده الله تعالى ولازم الحيات لا يتناقض  
لغيره وكان في العدم لا يتصور في كذا في غيره  
كذا في نفسه لا يتصور في كذا في غيره كذا في نفسه  
دون الفاعل من جهة في كذا في نفسه كذا في نفسه  
من ادم كذا في الملكوت وكرامه وكرامه وكرامه  
فمنع ونكره العالم الذي كذا في نفسه وكرامه وكرامه  
اسمها في ملكوتها كذا في نفسه كذا في نفسه كذا في نفسه  
لذلك كما يفرق بين كذا في نفسه وكرامه وكرامه



سنة البصر هو ان لا تلتزم النفس بجموع المواقف تحت محرمات العقل  
الواجب وان عظم الوارد كنهان السر من ضبط قوة الكلام على الجوارح  
في الغيرة وقروا له الامانة خط النفس عن التعريف في الالف  
عنده لتعظيمه وخطه لك عن غير صاير الالبانة وخطه على عصبه  
بخطه الطاهر ان كان ما يخرج الى ذلك وخطه مذكور لا شيء المحمدي  
وسرقة لا شعاع الشير والغيرة والغيرة اذ ان السر في حق الصدر  
الغاية في شرح مصطلحات الصوف والمكان الذي هو على النفس  
اما او متعلقا بالبدن او او متعلقا بالنفس فاصطلاحا ما تم محرم حل  
معه لا يشاء اعلم ان المقام عديم من المكلف في القدرة على الشيء  
او في غير علاج الى التفكير واستعداد الحال بعبارة عن حال  
مع الزواجر الى غير محرمات الخطر وما يرد على النفس من السوانح الدايمة  
الى ان كان متعلقا بالبدن او السائل فخط الشيطان هو الهم  
الموجود هو معارضة الهم للعقل في امور غير محسنة كما في كونه موجودا في  
جسد وشاخي ما سدا عنه انكاد النفس وخرقك وايتم من فاطر  
الشيطان اعدوا ما يرد من الداعي الى الابداد وصلاح العمل لاواة  
النوع فاطر النفس عديم سوانح من قبل القوة الروحية والبرية الى  
توحيات شوانه وعبيد النفس بعبارة عند اكثرهم عن مجرد القوة

البرية وسنا فاطر لقوة فاطر المكلف ومواريده على النفس  
من اسطلاح القوة والظفر والعلية وتحصيل الدلالة طلب السواء والبرية  
التي لليلة والعلية فاطر الحق هو يرد على الخطر الزكرك من الداعي الى  
اشراؤها على كالات القوة الخطرة ونوعها كما شاف كما في الفقرة  
عليها وبراخص يستعمل في الخطر ما دام كانا في بينهما طرقة ومارة  
فاطر الروح فاذة العبرة المقام هو فاطر الحق هو الخطر الذي يقطع  
بكر الله وانما اوده كمال حال ان الذي انما الله اسم فاطر النفس  
ذكره اخذ اسم بصيرة في التوبة عبادته عن عالم النفس على اذكت من  
البرية فكل مع حرم النفس الى تركها واذكر الفات في الجوارح كما  
في اول حرك النفس الى الاستكمال بالنفس في البرية هو طاب الطهارة  
فقد قال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فخرج القايير  
الزواجر احتياج النفس نظام لها احطرت ان كان حصوله في المستقبل  
المحرف هو تالم النفس بكونه اخطرت في المستقبل وتخصيصهم  
بالاسود والبرية النفسانية من الفضائل والبرية من الزواجر هو كما  
عن كاستعمال علماء الدين وقراءه لا يحب حزمه تامة وجوز  
على القاعة ترك كثر من كفاية الوفاء البصر قد مضى ذكره التفكير  
هو ملاحظ النفس لما لا تنس انهم عليها من اعطاه ما مضى لها او دفع



الى ابطال النظام عن الحركات الصورية الرجوع عن هذه المحال  
 الهسهه وما اهل النفس لما في هذه الماهية في تلك  
 منبها للقرن والاشياء الى اهل الوجود ان كان من  
 يبره كما سأل النفس عن انبائها حالها في غير تلك الماهية  
 ما رده عليها من النور المجد التوحيد ليس مما رده عن ما هو مشهور  
 من موقد تعالى بالوحدانية القومية بل منبها لبارئ تلك المحال  
 علا في كبرهام بحيث كان على وجه منطوي لما في هذه الماهية في النفس  
 في النظم القومية في نفس رآه مقام وان كان في هذه الماهية في  
 هي حصول علم النفس ما يفكره حدس او سماع في نفس متعلق بامر جوي  
 واقع في الماهية المستقبل المشاهدة هي شروق كرامة اهل  
 النفس كبت مقطوع ما رده الوهم وقد خصه بعض الناس بارتسم  
 من الصور الغريبة في المحل المشترك فترى طامرا محسوسا ان كان في  
 رمانا جماعة من اجمال الخلق في عاتق المحل او استمرات بهم شأ  
 الوقت مقدم ليس بعبارة عن مجرد لذه او نور بل عبارة عن من  
 تلك الوقت حصول من النفس الماهيات لطرافتها وذا التي  
 يقال الوقت سيف قاطع والصوت في الوقت قرب من الوقت  
 مالا من غريب وكثرة ما عادت تحت كسب وهو على ما قال

انواع

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكم في ايام وكم فحات  
 من رحمة الله عز وجل اليها وكم فحات موجبة لفتح القضاة  
 بلا حطة النفس لهذا من شدة استعراقها في ملاحظة ذاتها  
 لتدبره اذا سقط شعوره بما سوى محو ما ومن القضاة في المحرور  
 النفس والها في ما دام لا نزول عند النظر الى العرفان فهو بعد من سط  
 حتى تسمى النور في طلال المروءة في هذه كما شاكلها على هذه النور  
 منى والكنة اذا امت على كسب استعداوات او جنت وكم احكام  
 وقال سيد الطائفة في هذه طوارق انوار تلوح اذا انت  
 وعظم كنهها وكم من جمع وعسل الشبليل في وقت من بطرثا في  
 على الواجد فقال انوار تلوح على كبره واج طرثا راما على البياض  
 اعلم ان ما سطلها حات فتقارب وكلها ببارده عن سواها النفس  
 اما من البدن ومن العالم كاعل الروحانية واشات الروحانية  
 في كرميات واشات الصور والحمير وشواتها في النفس نحو  
 كرامه او الله ما شأ وثقت وعلامة ككتاب الذي هو  
 العلوم في الصور الحقيقية باسرها وقد تقدم المعرف على الجبر وقد  
 تقدم الجبر على المعرف والمعرفة انكثت فصحت الى الجبر والمجاهدة  
 من استندت المعرفة وكم من كثر من الخلق تكدون في الما نوادو

لا يكون قضاة القادريين وقد شاعرت حكم جاهد وما ليس بالما  
 الحجة لا تضرب يده اليه جميع نقصان العلم والمحي من لوازم العلم  
 وان كانت المروءة بغيره وكل معروفه من ان كانت المروءة بغيره  
 فاذا كانت النفس بها قد نزل على نور والحب من يكون  
 قطرة وحسن قوى سال دون تجويعه لا مال غيره والرجل البشير  
 الا بالمعاري والمكاشفات الباطنية والما اتصال وما مشرع ليس  
 مقصور على القضاة فيهم ولا الاتحاد فان النفس بعد الفارقة  
 ان اصل بعضها من اولها لوجوده او اشتدت فهي اجسام واما  
 وشيئا في غير جبين لا يمكن اتحادها فانه ان كل ما فيها اشياء  
 او في احد اجزاءها او في اتحادها اعم على ما كان الفاعل واحد في كل  
 النفس اشتراكها في اللذة والبغية على بسبب والفصل بينه وبين  
 الجاهل ان لا يدرك كل واحد كان مدركا للاخر والما بغيره  
 انما يراه وصوره في حال كماله واحد الى علوم ولا يست  
 كلها للذات ان كانت سر تارة الى اسرارها فاذا است على جبهه من باهم  
 وعل لغيره باخره الكل راجع الى علم او به معرفه او اسرارها ونفسها  
 كل الشرك وانما يتوهم من اتحادها فاما مولدته قرب وقد اختلفت  
 في كل ما يعرف قال اذ ينشئ منك حتى تهتت انك اني بل اعرف

انك انما وليا با اتصال العالم كاعل وهو جاهد عن رغبته  
 الاتحاد العقلاء منها امور كنهنا اول من مشرعا فاذا استطعت  
 نفسك من كنهنا بالزاد على من به كنهنا الضرورى وبسكنت  
 بالعلم احسن على كنهنا من الغضالى وعلك بالاشياخ والاراد والفتح  
 في كل الرديه وانك انما لغيره في انما الرديه او انك انما  
 نوت من الاسارى كمالى لا يعلمه وكثر الدعا في امر لغيرك  
 واسأل الله تعالى في حقك ابد الابرار والاسم قبل العكس  
 لا تنسى من عبادك فان الواجب غير شامى القوة وعلك بقراء  
 القرآن مع وجد وطرب وفكر لطيف وقراء القرآن كانه انزل  
 الا في شكك وقطع اجمع هذه الاتصال في نفسك فكون من البشير  
 واعلم ان الصور في من الذي اجمع في جميع هذه المكاشفات الشريفة  
 النفس في اصطلاح على هذه والقربا او يسلك به سوى احد من كل  
 فان السائر للبشير سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا انك انما اعلم الحكم  
 تحت كل القصور من  
 الله ومن توفيقه والحمد  
 لوليه  
 ٢

انك انما لغيره  
 في كل الرديه

بسم الله الرحمن الرحيم  
 اعلم اننا انما نعلم الله تعالى في حقائقها وانوارها وبقاها  
 جلالها وزعمت ان لا بد لها من حجاب وعقبة ان لا يصلح لنا  
 الثاني الا العقبة وقد وجدنا الجبر عن استظهارها في موطن الغر  
 وعودنا في بعض الامور فحققت ايراد الشئ في طلبه فحققت  
 على الهوى اليها واستندنا عليها والمول معها ما كنا مستعدين  
 نحن متناقشوا او قالوا ايملا الى الارض ايل بجها يوم وناها  
 عن مضايقتها فاذ لا استوافق الحكامه قد مرت من كل  
 وزعت بلسان الطلب بما في نواحي الارض التي وصاكم  
 وانتم موك بالفضلكم نحو فادتم سادى العرشادى من راء  
 نحي ولا تقربا بكم الى التملك لادتم انكم ولا شاقوا ساد  
 فاكم ان فادتم او طاكم ضامكم لغاكم فكم والقربى للبلد  
 والتحمل لفتا ان السلاطه من سلبى وبادر شيا  
 على ان لا تحل حال برادينا فلما سمعنا ان القدر من جاك  
 الجبرون ما اذادوا الاشواقا قلعا وجرادوا وناها  
 عن لغرم لوداء كل طيب نفس من كلام الله

٨١  
 وانه ان الملب الذي لا شئ سجد واستقر من هوى به الدار  
 ثم ماوى فتم فتم وادب فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم  
 منهم الى اللعيب كما رب فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم  
 والجمادى الغرة اما كن القرو مسكن فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم  
 طبع كما يند فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم  
 ان سجدكم الطبع فاذ اتم لا يصون الى ذلك القول ولا يالون  
 بل رعدوا هم يقولون وجدنا من كان في كل جده  
 اذ اعظم المطلب بل المساعد فاعطى منهم مظهر الهدى وقد  
 ايجها لجام الشوى وقواها يقوم العشق وهو يقول  
 انظر الى ما في ساحة الوادى شديده وحده الشرى من خناساد  
 اذ اشكت من كلال اليبس والهداوى القدم محيى عبيد  
 لها بوجك نور مستحق ومن نزلت في عقابها حادى  
 في نجر كاجار فاستدعيت ليه لا اضطر الى ملك من كان من بلاد  
 في بلاد البر من كان من بلاد البر في بلاد كرو وقرى فتم فتم  
 الصواعق وكنت عليم الله استغنى فتم فتم فتم فتم فتم فتم فتم  
 الى حرمه الملك فزوا انشاء واسترحم الخايع والسوء من  
 بحر عظم الملك وهو في اخن حصن من حى عره فاحترق فتم فتم

الى بعض كان الحيرة ان سألهم ما الذي علمهم على الحيرة فقالوا  
حيرةنا تكون لنا فعل لم اعلم انفسكم نحن الملك شتم او اكرم  
هم او دبغهم لا عاقبتنا اليكم على امثوايا لا شتماء العزاسوا  
وجملوا وعاتتوا فتم مظلوما فدا شتم الحيرة وبهرتهم الحيرة فقالوا  
لا سبيل الى المرجع فقد تحادوا القوي واصعدوا الكوي حلفا  
مركبا في يده حزنه ليناوت عن لقنوا اشاءوا ايتموا لوني يده

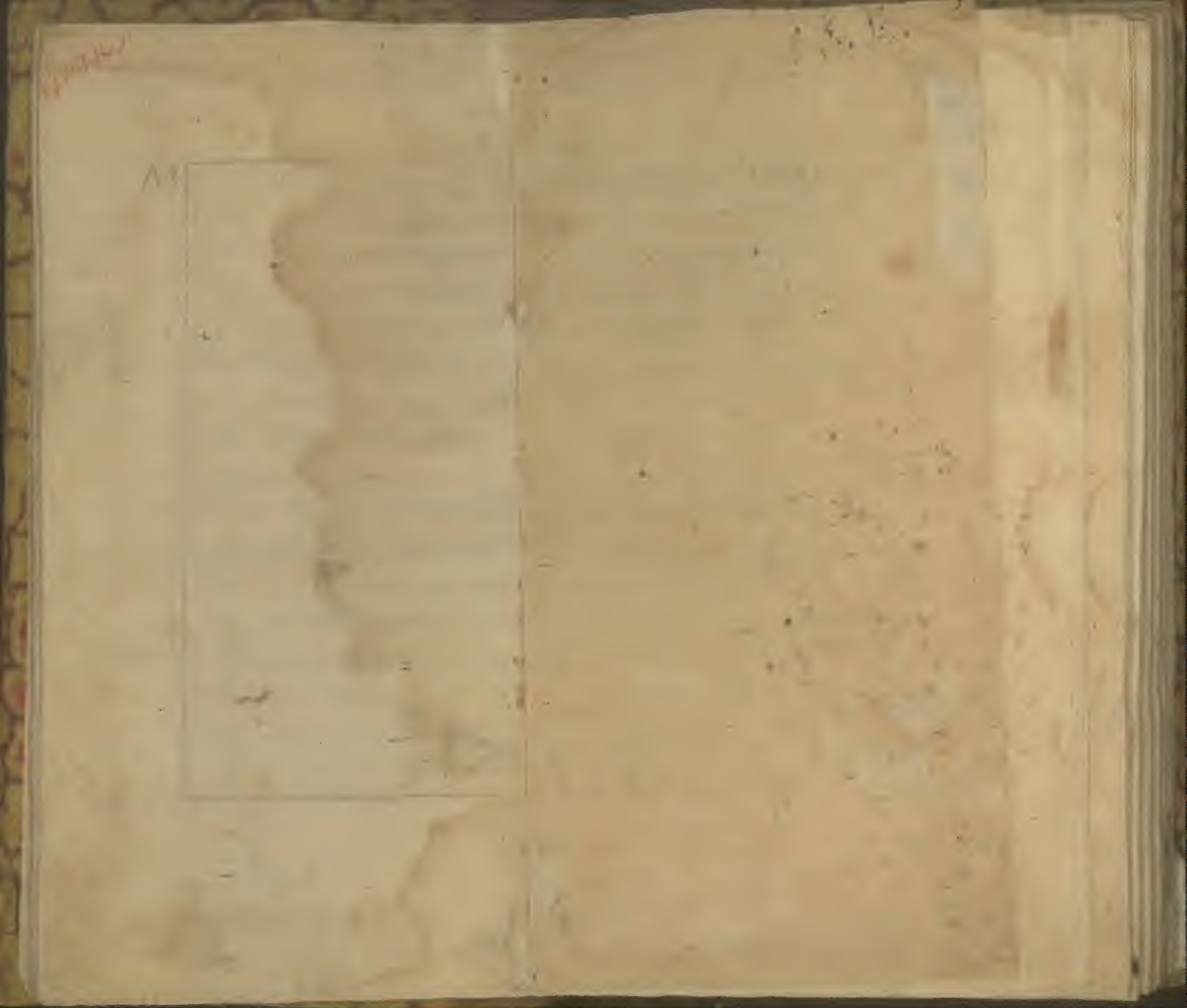
ت

اسكان دايه بل من فرى فقد وقع اليل ميافى عا  
كفاه من الزاد ان تهدوا ال نظر او عدشا وسيبسا  
او قد شتمت الاء اشرفها على الصا وحاء الى الدعا  
جلن شافى بكاس الغرام وكل عدالاجه رحيما  
خلافتهم ايس وضاقتهم كائناتهم ادا كتم كائنات  
وقبل لهم بيما ت بلا سبل الى ايس فلما يس من روع الله  
الا القوم الكافرون فان كان قال القى اوب القزوه الرد  
فقال الكرم اوب السامعه القبول بعد ان عزم ادا كتم في البحر  
عن معرفه ناهي ناهي ناهي ناهي ادا كتم ومنه الغم فاهي ناهي  
الساكن الذين دخلوا عن مسكن الحان ولم لا لما قال سيد

اهل وسالهم احسن كينا واستي سكتا الحمد ومن شترهم  
 استحقاقا شيئا فليس الملك العفان حمده فرفا فلما استاسر له  
 ان استاسر او اسعدوا به ان اسعدوا به شعر ان يصنع الكرم واطافوا  
 الى دارهم سالموا لاهل رفقائهم فقالوا ما يخرج عن احوالهم قطعت  
 بهم المهاد ولا وديع اطلول ولا فكم ام ديه فقبل سيئات سيئات  
 ومن يحج من منته مابها الى الله ورسول ثم يذكر الموت وقد وقع  
 الجود على الله العليم يا دوي لاجبا بعد ان ابادهم سيطرة الجواد لا اله الا  
 من يقبل في سبيل الله او ان اقبل اياها الذين عرفوا في الحج البحار ولم  
 يصلوا الى الدار والى الديار اقبل القشع نوات السارسات  
 سيئات ولا تحبين الذين قتلوا في سبيل الله او ان اقبل اياها عذبتهم  
 فالذي جاكم والها تم احياءم والذين وكلتم داية الشوق حتى شلتهم  
 الغناء المحللك في ارض الخلب عام حلهم اذ نام وقرعهم  
 في قلب العزة واسار البربر في مقدمه صدق عندك مقتدر قالوا  
 قبلنا الى مشاة تم سبيل حمل لنا فكم في محاسن العزة واسار البشر  
 واسر الاجل عده فاذا احصيتهم اطاركم او فارقكم او كارككم  
 عندك سراء وتم واطافتم قالوا الذين قد برعتم الله ودم القوم  
 فلم يحرم اسيئات الواراد والخرج للعدو الرعدة ولكن كره

الله انما خلقكم بشيطانه اذ نام له عواما وكنز كرسام فظرونا  
 انهم بانفسكم منكم ام كنز عواما ام انهم استقيم ام كنز شوقكم كن  
 املقناكم ففناكم وحنناكم في البر والبحر ففناكم اذ ففناكم وفسدوا  
 بكما في القاية وصاننا كدما به كل استرازم وتم ودفن فافناكم  
 وسكنوا او اسبقوا وخافوا العين فافناكم فافناكم وفادوا ونام  
 الطمانينة اسكان اللعن وتعلق بانه بعد جن اري  
 بل كان من الراجح الى تعلقهم به وبنو القدي من وقا اكل  
 عينا لما سجدوا امامه كان راجعا الى عيشه لاسل ما منها اعنى  
 المظنة ارجى الى ربك فخرج بسباع الذكف يقال له لم فت  
 اذ اقبل لم تحت عيقل لم تحت الابل فتول لم تحت ال كلب اللها  
 نوحى بالاذن والفرح اجواب على قدر السؤال والسؤال على قدر الحاجة  
 الهدم على قدر العلم من يرتاح لمل هذه الكتب يلحقه  
 الهدم وهو الهدم به وارتحة الرد عابرة وكلام الطيور لا يفهم  
 الا من هو من الطيور وتعدى الهدم مداوة الرضوخ وراية اوقات  
 الصلوة وطلوع ساعة الذكر فهو تعدى الهدم للخلق في عقد كابد  
 احد الطرفين فاذكروني اذ كنتم اوهو الله صيتم من تلك سبل  
 الذكر انا عيسى بن ذكرني ومن سلك سبل النيران ومن يمشى في

ذكر الرحمن ينشئ الشيطان فهو وقرن واني آدم اصبح في  
 كل نفس احد من النسيان والبد يتلو به يوم القيمة بعد النسيان  
 المايوف الجرمين يسياهم اوسياهم في وجعهم من فر السجود  
 اذ كن الله بالتوفيق وذاك الى التحقيق وطوى لك الطريق  
 الله بك حبس  
 تحت رسالة



[illegible][illegible]

والفاعل عليه ويجب ان يكون واحدا لان كل اثنين وان كانا متساويين  
ان يشركا في جميع الاشياء فان اشركا لم يكن بينهما اثنين وان افترقا  
فلا بد ان يكونا احداهما سببا واماخر سببا والانه احد معا واما  
الوجوب فان لما ذكره واجب الوجود لم يخص احداهما ولم  
يجب ان يكون بل يخص لشي لفظ ولا حاجة لوجوده واحد في نفسه  
ميتة بوجوب الوجود ولا يكون ان يكون جسما خطا ومثلا لان جسم  
مركب من المادة والصورة فالمادة والصوره علان الجسم  
قام السطح واخذ والخط بالجسم وقوام الجسم بالمادة والصورة  
وكل واحد منهما واجب الوجود بذاته فهو واحد من جميع الوجود  
وقد عقل انه بل عقل انه بذاته لا يشي لغيره سوى انه يكون  
هذا الشيء سببا في اعتدائه بل عقل انه بذاته وكان من حيث انه  
عقل فاعلم انه من حيث انه محمول انه مقوله لا من حيث انه عقل  
انه بذاته لا يشي لغيره خارج وميان عقلا ولا يشي من قول عقل  
وعاقل ومقول فانه لا تشي الكثير فان مفهوم قولنا عقل انه  
غناء وهو جلي لان احدا لا وصف باننا العقلاء له من نفس العقل  
والعالم جميعا شيئا فاعلم ان يكون  
العاقل في حقيقة واحد وهو عالم لا يتغير عليه لانه من

من قصصهم

بالاساس العقل والشرع والشرع الموجود بالاساس  
والعلم العقل لا يتصور المشقة من كونه وهو كماله المطلق  
فان كونه من ذاته موجودا لا نفس وجوده لا يتصور  
يصدق به بالامانة ولولا ذلك لما بقى شيء من الموجودات ولا ليعا  
انه فعل لكل فعله شيء ان الفعل اول له التبع فان ذلك  
مستحي ان يكون ناقصا لكل فعله وذلك لا يجوز على البار  
تعال والعقل كاول عقل في صدره امكن ان يكون وجوده  
ووجوب وجوده من غير وجوده وسواء قيل لا يمكن ان يقرر كاشفة  
الابدية الطريق وذلك انما عقل كاول وعقل ذاتة ففعله  
كاول وجوده عقلا لشره ويقطعه صدره صورة لها  
تعلق بالمادة وعقل الفلك والاشياء فان قيل المشي ليعرف  
ان في نفس بعض الاشياء عقل الوجود كذا ان نفس ساء ما يفتي  
وتكلم الوجود والاشياء كذا انما افعل الوجود كذا وكذا  
كذلك من ان العقل المحم اذا عقل شيئا كذا شيئا  
من عقله انما هو كذا كذا وكذا وكذا وكذا وكذا  
عقل العقل كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا  
الفاعل يستفي اعد ما بالآخر وهم الفلك معلول مادة و

عقلیه

وهو ضرورة لا يصدر عن الوجود الا واحد وان صدر عن واحد  
 اثنان كما في كونه كونه الله واحد محمد مرقب بآية  
 تامل وبحث على ارسطاطاليس انه قال ان الله عن واحد في  
 اثنان لا يوافق ان يكونا كائنين في الحقيقة في الحقيقة  
 فان كانا مشتقين لم يكونا اثنين وان كانا كائنين لم يكن العباد  
 ثم عقل المبدء لاول الذي علامته ذاتة كما ذكرنا وذاة  
 مبدء فحصل من عقل متعلق المبدأ لاول وحق عقل ذاتة  
 ذاتة ليست واحدة بل لها مبدء تحتها الوجود من لاول  
 تشارك وتخلد فانه عقل مبدء واحد حقيقا وعقل ذاتة حقيقا  
 ثم عقل العاقل الثالث الذي علامته ذاتة المجمع لاول  
 والمبدء لاول ذاتة فحصل من عقل عقل للعقل الذي فيه  
 الالهيات ونجزم الفلك والحي من العقل الثالث عقل  
 خالصة ذاتة حصلت من اشياء سائر العقول متعلو الاشياء  
 وليس من اشياء بل هي من لم يورد كيف صدرت  
 من اشياء على وجه عقل هي وبهي ولشأن مثل هذا الى العقل  
 المدبر لا يتكسر مثل هذا في عقل ذلك عليك باء فان لم  
 عقل العقل ذاتة علامته ذاتة لاول والثبات فحصل من عقل

العقل

يصور  
 راس  
 م

علامته ذاتة ونفس ذلك علامته ذاتة ووجه ذلك عقل وجزم العقل  
 حتى انتهى ذلك عقل العقل الذي قاله ارسطاطاليس في الصور وعقل  
 الاول على لدهام من عقل ذاتة لاول على لدهام فحصل  
 من العقل من العقل من العقل من العقل من العقل من العقل من العقل  
 الصور والعقول العقلية من العقل من العقل من العقل من العقل من العقل من العقل  
 كما ان الطبيعة لا يعقل العقل بل هي اجنود العقل اسبابها  
 والرقص والرقص النبوة يكون في اثناء العباد في مبدء اشياء مثل  
 الحقيقة في حدهم اعداد ولا تخلج الى ترتيب قياسي والعقل  
 لما يكون من حدهم عقل العلم الذي هو ملا و اسطر وعقل حدهم  
 من العلوم بطرق قياسي والتي تضع النفس والشرع واحد  
 كانه بالترتيب والترتيب مرفضان لم انها مجازيا لم على  
 انما لم يشك على حجة وعنايت على الشرع لا يكلمهم علم كائنة  
 فان ذلك الرتبة التي هي رتبة العلم اهل من ان يعقل الهيات اعداد  
 قال على ارسطاطاليس فكيف يمكن عقل افلاطون ان شأنا معرفة  
 ان من حدهم العقل كل علم وسراقة البصر التي هي ان كرم حله  
 كل سائر بوجه التي علم ثباتها اعدادا لا كائنة اعدادا والكل  
 من العلوم تضرع وبوجه واستعداد العقل في الرتبة

علم

تذكروا رسول الله في الزكوة عدل وانصاف واحدا من الفقراء به  
 بقى النظام الحق المحفوظ في العالم في سائر العبادات ما فيه  
 اصلاح للاخلاق وحرمان النفس من مفسدات العالمين وهو ان يعطى  
 السلام في وجهه كونه كل واحد منها **الحق** وهو الشريعة به  
 نحن عليه على وفي ما ذكر الشريعة والحق وهو قسم الى اقسام  
 ولذا ان حجة كمال الظاهر الحق الذي في هذه المرحلة في قوله  
 اعلم اني قد سمعت مني واسطفا في سائر ما قال سمعت مني انما هو  
 قال سمعت مني سقراط انه قال من لم يعلم الحق ان يكون شاكيا فان  
 القلب غير مستقيم الدنيا جميع المراتج بها العلم في الحق والحق  
 شيان من اسباب الدنيا وكون صدقها لا يمكن ان يكون الصدق وكون  
 محال لانها في الطبع لا يمكن ان يكون شيئا متدينا على ما بال  
 الدين والوظائف الشرعية غير محال لو اجب بها من اهل بواجب  
 من واجبات التي هي من اجاب الله به ثم اذ على الحق هو اهل من  
 ان يجوز ويرتك ما حرم على نفسه ما كان حراما عليه وواجب  
 الجود في الرسوم والعبادات التي يستعملها اهل زمانه ولا يمكن  
 نظائرها في خلق فان الحق بناء على الحق وبرحم على من دونه  
 الرتبة ولا يكون كونه مستحكما ولا مانعا من الموت ولا جاعلا

لا بقدر الحاجة بل بحاجته الى فان ما شغل بطلب اسباب المعاش  
 مانع عن العلم وتوريت ما فضل من العفة والولا يكون مانعا ولا  
 مانعا للمعاش بل الرتبة في الاخرة لعل غيره من اصحاب مشاغبه  
 شره كانه مضع به بعد موتة يكون حرا في حال حيوة وبعد وفاته  
 لغيره ولا يشكف من العلم فان سقراط كان كثيرا المستفيد  
 ملائمة واطلا على ذلك وان استطاع ليس كذلك فان العلم كثر  
 مدون وقوم من سهل احد طرقه الى مكانا انما استكشف من  
 ان سقراط من خلاصه ومن ذلك في الرتبة ومن فوقك  
 او شئت ليصلح به اسباب المعاش فلا استكشف من ان يستفيد  
 من غير ذلك او ذواته ليصلح به اسباب المعاش فانك ارجع الى  
 امور المعاد ووظائفها ومع الرقي في الحسن فان اردت  
 سهرهم سهرهم مضاعف غير مولى وان خلاصهم بغيره وخاتم  
 خلقه بالسرقة ذلك وهو لسانه في الاخرة والصدق وغير  
 ما خزان ما فضل من من خلق ذلك فهو حكيم حقى ما كثر  
 واسرا له من كان خلاف ذلك فهو حكيم مخرج خلاصه  
 انما هو مطلقا بالذنب فاذا افاقه دفع بعيت في غيره  
 وبارك في هذه الماهة من عذاب ما خسر

لا بد من العلم  
 لا بد من العلم

بسم الله الرحمن الرحيم  
العلم مقسم الى تصور مطلق كما تصور الشخص في العقل والعقل  
المعنى الى تصور مع تصديق لا يمكن كونه المسمى كالذكر  
معناها في بعض وعلما ان العالم يحدث من التصور والاعتقاد  
الاعتقاد مستقده كما لا يمكن تصور الجسم علم تصور الطول و  
العرض والقياس ليس الاحتياج تصور الى تصور مستقده يلزم  
ذلك في كل تصور بل لا بد من الاشياء الى تصور وصف ولا يخل  
تصور مستقده كالوجود والوجود والامكان فاما في الاحاطة  
بها الى تصور شيء فليها كون مسملا للتصور في هذه معان في الحقيقة  
مركوزة في الذهن وهي راسم احد الحوادث في القاموس الكلام عليها  
فان ذلك شبه للذهن لا يبرهن في الحوادث بالاشياء المبرهن  
ومن التصديق بالامكان او كما علم يدرك قبل اشياء اخرى  
وانما يزيد ان العلم ان العالم يحدث من اجل ان يحصل لنا  
التصديق بان العالم مؤلف من كل مولف حادث ثم علم  
ان العالم حادث ولا محالة فبني هذا التصديق الى تصديق لا

فقط

تصدق شيء - التصديق وهذه الاحكام اولية في العقل  
كما ان طريقة تفكير كمن احدها صانعها في آخر كاذبا وان  
الكل اعظم من جزء والعلم الذي يعلم به الطريق وتوصلنا  
بذلك الطريق الى تصور الاشياء الى تصديقها بعلم المنطق و  
عرضها بمعرفة من الطرفين في تعرف من التصور التام و  
ان تصديق التصديق اليقيني والقريب من اليقيني وقابل للظن  
هو الشك فيخلص اليها من هذه في قسم التصور التام والتفصيل  
اليقيني الذي لا يسيل للشك اليقيني ان الموجودات  
منها احد ما اذا اعتبرت ان لم يكن وجوده وبشيء كونه  
او انما في غير موجود لم يلزم عدمه ولا في وجوده اذا وجد  
صاروا اجزاء لوجوده فيكون في الامكان ان يكون شيئا في علم بل  
والامكان كونه في وقت دون وقت كاشياء الممكنة لا يجوز ان  
لا نهاية في كونها على ولا معلوم لانه لا يجوز كونها على سبيل الدور  
لا بد من انها بها الى شيء اجزاء لوجوده وهو المبرهن في اول ما قبل  
الوجود متفق فرض من غير موجود يلزم في ولا علم لوجوده ولا يجوز كون  
وجوده بقره وهو السبيل الى لوجوده كاشياء يلزم ان يكون  
وجوده علم الوجود وسرنا عن العلم مثل المادة في الصورة والفاعل

والغاية ولا يمتد سوى انه واجب الوجود وهذا وجهه في يلزم ان  
 جنس له ولا يحصل له ولا احد ولا امر ان عليه من جنس على جميع الاشياء  
 وهو مدته انما ابدى اذ لو لا ما وجد العدم وليس هو وجوده بالقدرة  
 ويلزم من هذا ان لا يمكن الا ان يكون له عاجزة الى شي مدته  
 ولا يستغنى عن حال الى حال وهو احد معنى ان كنهه التي لا ليست  
 غيره وهو احد معنى انه لا يصلح التجوي كما يكون الاشياء التي لها علم  
 فاذا ليس يقال عليه كم ولا متى ولا اين وليس يحسم ونوه احد معنى  
 ان اذ لا ليس في الاشياء غيره كان منها وجوده لا يحصل ايها  
 معاني مثل الصورة والمادة والجنس والفصل والامتداد وهو كنه  
 وعقل محض ومعتقول محض ومفاعل وهذه اللمعة كلها في واحد  
 يكلم وهي وعالم وتاد ومرتبة له غاية كمال والتمثال واليهاء اول  
 السرور والذات وهو الماشي كاول في المشوق كاول وجود جميع  
 الاشياء من طر الوجود الذي يصلح الوجود هو ال الاشياء صغيرة  
 والمرتبات كلها على حسب حصل من اثر وجوده وكل مرتبة من  
 وجوده قسم ومرتبة مفردة وجود جميع الاشياء لا من جهة قصد  
 شبه مقصودنا لا يمكن له قصد الامد وما شيا على لعل الطبع  
 من اول ان يكون له مرتبة ورضا بصدور رها وصور لها وانما

لكن

الاشياء على كنهه عالمه اذ ان بان سدا السطام كنهه في الوجود  
 بان ان يكون على فاذ ان على على لورد التي الذي على على الاشياء  
 ليس على زمان و هو على الوجود جميع الاشياء ومعنى انه يعطى  
 بعد ابعده كنهه معدومة وهو على الوجود كاول والى باع وجوده  
 هو ال التي الذي ليس هو ال اذ ان اذ ان لا يتصل من السطام  
 البقع و ليس جميع الاشياء ال من حيث انه مدعها او هو الذي ليس  
 من من مدعها اسطة واسطة يكون على الاشياء كانه نسبة  
 واحدة وهو الذي ليس لا قائلية ولا فعل ما فعله لشي اخر اول  
 البعد عات من شي واحد بالذات وهو العقل كاول وفصل المبدء  
 كاول الكثرة بالعرض لا يمكن الوجود بذاته واجب الوجود بالذات  
 ولا على ذاته وعلى كاول وليست الكثرة كمال التي من كاول لان  
 ان كان الوجود هو ال اذ ان من كاول وجود الوجود وكصل  
 العقل لانه واجب الوجود وعالم بالاول العقل اخر لا يمكن فيه كنهه  
 الا بالوجود الذي كنهه فانه وكصل من تلك العقل باذ يمكن الوجود  
 باذ على اذ تلك كاصل باذ وهو ال التي النفس والذات  
 ان في النفس عير ان سبب شئ ايها العقل والفصل وكصل  
 من العقل عقل اخر وتلك لفكرت تلك كاصل وانا يحصل منه

ذلك لان المشية حاصله بالروح كما ذكرنا في العقل  
 وعلم ان يحصل عقل من عقل ومن لا يعلم كيف هذه العقول  
 كالمفاتيح لا على طريق العقل ان معنى القول الفاعل العقل  
 فقال مجرد من المادة ومساك تم بعد ذلك ما ليس يحصل  
 هذه العقول بعضها من بعضها فحصلت بالانوار والعقل لا يرى  
 سبب الروح ولا يضر من وجهه سبب الا كان كما هو في العالم  
 من وجهه لغيره وان يحصل من كما كان له هذه الحقيقة على السبب  
 التي منها المستندة لعقول النفس الباطنة والحواس والباطنة  
 جهة القوة الذي هو سبب لا اركان في العالم ولا كمال في القوة  
 حركتها مستندة على شيء ثلث غير متحرك ومن كماله على سببه  
 بعضها بعض على الترتيب يحصل كماله على كل واحد وكل واحد من  
 العقول عالم نظام آخر الذي بان نظره وانما هو عالم السماوات  
 لها معلومات كلية ومعلومات جزئية وهو قابل للشيء من اذن من العقل  
 من حال الحال على سبيل التحليل ويحصل سبب ذلك التحليل لها التحليل  
 احسنا وذلك السبب هو كونه يحصل من حركات كمالها المتصلة  
 تلك الحركات انما هي تلك الحركات تفرسها لغيره كما كان في  
 نظره في عالم الكون والفساد والشر والبر كجرام السماوية





بوجه لا يخرج من القوة الى الفعل لا يصير عقلا بل لا يستعمل  
 متفادق وهو العقل الفعال الذي يحركه الى الفعل لا هو ذاته  
 تكون العقول لا تتحرك في شيء او في موضع وهو متفادق للمادة  
 متقيد بموت البدن وليس فيه قوة تسمى النفس وهو موجودا  
 الذات وهو كائن على نفسه وله قوى من حيث كونه في العالم  
 واجب الصود يكون عند ظهور الشيء الصالح القول وهو ابدى في بعض  
 الظهور وذهبت الشيء من بعد الروح الكائن في نفس القلب من انحاء  
 البدن وهو الموصوف كاول النفس لا يكون وجود النفس قبل البدن  
 كما تقول اطلاق ولا تكون اشكال النفس من جسد الجسد كما تقول  
 الشاخص في النفس بعد البدن سعادته وسفاهاته واوله  
 كماله وسفاهته للنفس وهي امور لها مستقر وادب لها بالكلية  
 والعدل كما يكون انسان حسن من بعد البدن في ذلك كونه  
 في المرض والسويفية لا مودة الزينة وكل نفس لما خلق له  
 ومناية الله تعالى محيط بجميع الاشياء مستعمل لكل احد وكل كمال  
 مقتضا لان الشرور على سبيل التسع للاشياء التي لا بد لها من  
 الشر والشرور الماصلة الى الكائنات الفاعلات وذلك  
 الشرور في حده على طريق العرض اذ لو لم يكن ذلك الشرور لم يكن

١١

احداث كثيرة جارية وان كانت افعال كثيرة الذي يعمل  
 اليه ذلك الشيء لا يعمل اليه من الشر الذي  
 لا بد منه كان الشر في اكثر  
 استعملوا السائل  
 واليه لزم الصلوة  
 على نفسه  
 ١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

والم اليد وعناية متعلقة باللسان والكس ملقوب  
مراتب الكمال الذي للسان ان يلوذ به السامع والقصود  
وذلك ان يصير للسان في مرتبة العقل الفعال وانما يكون  
كذلك ما ان تحصل مقاديرها للجسام غير محتاج في قراءة الى شيء  
لغيرها دون مرسوم او لواحد وان سقى على يد الكمال  
والعقل الفعال متواتر في العقل روح لا يميز  
روح القدس وروحه

عالم الملكوت

مقام

٢

لوحه فاشه

بسم الله الرحمن الرحيم سبحان الله على كل حال  
 وقدرة اسماؤه اعظم كل شيء خلقه ثم يدهي والقلم كل شيء  
 عدد او الصلوة على سيده المصطفى وآله الطاهرين كما وصفنا  
 الحاضرين من رب يقال له الذي هو جليل يقال له الوضو  
 ومن كما وصف الوضو فيكون لا زاما لموصوفه وهذا الجليل  
 لا زام لمكنه ان يكون مفادنا بالروح فرب واما بالروح  
 والروح دعاء لكل احد من الذي والروح مقسم الى قسمين  
 تارة في وقته يقال له الوجودي فاما المقسم الى  
 فهو كذا  
 ووجهه اي هو شئ في ذاته كما هو وصفنا ووجهه  
 واثبات هذا القسم الوجودي يستلزم البرهان بطوره على العقل  
 بل عندم الوجود والحس اما القسم لا اعتباري الوجودي كونه كذا  
 بان نصفه لانه لو كان كوني كاشف نصف كذا برهاننا  
 على ذاته لكان كاشف معاني ذاته على ذاته لانها لهما بالحد  
 والبرهان قائم على استمارة واما القسم لا اعتباري الذي كوصف

الصلو

السواء بان لا يكون اذ كونه لو كان وصف ذاتي له والبرهان على  
 ان القدر ليس بعد ذاته على ذات السواء في لا اعتبار  
 هو انما لو كانت صفه ذاته فلا بد من ان يكون عرضا او مشا  
 عرضا فكيف يمكن ان يكون عرضا هو صوغا للعرض لغيره وان  
 هو صوغا للسواء هو صوغا للعرض فكيف يشاء القدر صفه في وجود  
 السواء عند السواء فكيف يشاء القدر امر او هو ذاتي لا اعتبار  
 لغيره من خارج ذاته ان يكون سوادا او غيرا او مشا او كذا  
 لا اعتباري سوادا العقل لانه العقل شئ قائم بمفصل وكذا  
 العقل منقطع عقليا ومترام الرافان وما دون ذلك المعنى  
 بسيط غير مكشوف في كذا من الموجوده في كذا من الموجود  
 او صافا ففعل الى ذلك كما وصفنا الحس لكونه كذا  
 الوجودي لا اعتباري لحد ان الشئ البسيط الموجود في كذا من الموجود  
 كذا في كذا في كذا من الموجود الى الشئ البسيط الموجود في كذا  
 العرض لا يكون صوغا للعرض لغيره لان العرض ان هو صوغا ذلك  
 العرض لا كذا ان يكون هو صوغا لتلك الصفه التي وصفنا  
 ذلك العرض وهذه مقدمات مسلمه عند كذا من كذا من كذا  
 اهل الحكمة والعلو القائلون بغيره ان العلم كاشف لاهل الكل



لهذا القائل ان يريد ان يرفع القوم من غير رفع القوم بل يرفع  
 في هذه الحالة ان يرفعها ان يقول على هذا الوجود الذي يشترط الوجود  
 ان لا فان اجاب بلا فقد وافقنا وانما نحن نقول ان اجاب  
 بنعم هذا لا يوجب الوجود لان اجاب بنعم فهو القوم ولم  
 يرفع من الوجود بل هو على هذا الوجود الذي دامت  
 الرتبة ان ام لا فان اجاب بلا فهو بيان وهو ان اجاب بنعم  
 قلنا لست انا موجودا بل هو موجودا بل لا يوجب الوجود بل هو موجود  
 وفي كل ان حتى تستخرج عن هذه الحقايق من هذه الحقايق  
 ثم ان مع كلامك كما ان السامع الموجد في كل الوجود والعدم  
 يعلم ان الوجود يحتاج الى وجوده في كل الوجود والعدم  
 في هذه الحقايق وتسلط بالحقايق الموجد في كل الوجود  
 من وتسلط من وجه لغيره انهم فان كانت هذه الوجود  
 موجودة في الوجود والعدم والعدم والعدم وصارت الوجود  
 كالحايق الحكم بالوجود على المركب وهذا ان لم يكن كما ان  
 صارت الوجود موجودة بل صارت معتبرة بامر موجود في كل الوجود  
 ان يكون على المركب بامرها بل صارت امضا ولو كان الوجود  
 يقولون في القول بغير كنه ذلك على سبيل المجاز لا على الحقيقة

كان في الوجود ما لم يقال له انه موجود وعلى هذا لا على الحقيقة  
 الحقايق ولا ما يقع فيه واعلم ان هذه المسئلة على كل العلوم  
 لا تكفي حقايق الحقايق لا في وسطها في هذا وقد سمعنا في هذا  
 يقول ان الوجود موجود لا يحتاج الى وجوده كما ان الوجود  
 بالاساس انسان هو انسان لا يحتاج الى انسان لغيره بل هو  
 انسان في ذاته لا يحتاج الى انسان بل هو انسان في ذاته  
 كما انسان موجودا بالانسان كالحايق معتبرة الى انسان بل هو  
 على موجودا بالانسان انسان في ذاته الوجود مثل هذا الوجود  
 هو موصوف بالوجود في كل الوجود الى وجوده بل هو موصوف بالوجود  
 بغيره في كل الوجود في هذه الحقايق من الحقايق المقولة  
 في ان الوجود في كل الوجود في هذه الحقايق من الحقايق المقولة  
 التي هي ان الوجود في كل الوجود في هذه الحقايق من الحقايق المقولة  
 لا ان الوجود في كل الوجود في هذه الحقايق من الحقايق المقولة  
 الذات لا في ذاتها في كل الوجود في هذه الحقايق من الحقايق المقولة  
 الى شي مثل الوجود في كل الوجود في هذه الحقايق من الحقايق المقولة  
 الوجودات بل النفس اعطت هذه الذات واعتبرت في الوجودات  
 فصل الفصل العقل صارت او صارت مشوقة منها ايتا

القول

ولهذا غشيت مكانها صاها والوجه في جميع الاشياء والحيات  
والاشياء ان الوجه هو معنى المدخل اليها المتعلق بالكل من  
بل الكلام فلهذا هو في كماله ان العمل بالحق اليها الى ان  
كانت من علم ان الحق انما هو في ذاتها لا يعمل بالحق  
والوجه ولهذا من غير ما عني ان في الذات لو كانت مدونة لما كانت  
موصوفة بالوجود وانما اعتبارها بالامر والامر في حقيقته  
معرفة وان الحق ان جميع العقول من شانه ان لا يحسن في القدر  
من العقول في وجوده من القدر في الحق فليس انما هو  
ما عني من علمها وانما هو في ذاته وانما هو في ذاته  
التي هي من الله تعالى وان كما جاءه ولكن كما عني الله تعالى  
محسوسا هو اليها من كمالها في ذاته المرافقة وهو الوجه  
على ذلك انما هو ذات لا يمكن ان تصور الامور في وجه الوجه  
عند العمل بها من ذاتها لا يعمل بالحق ولو كانت من الوجه  
زاد على ان لا تكون في ذاته من حيث هي كمالها في الوجه  
ويعني انما هو في ذاته وانما هو في ذاته وانما هو في ذاته  
لا يكون وجه من الوجه وانما هو في ذاته وانما هو في ذاته  
بذاته اعتبارا ليس فيها وجودي اصلا والعمل على وجودي اصلي

مورد المسائل في ذاتها الا انها كلها يمكنه الوجود ولو اذ ما  
 والظلام في سبط في غير الوضع المطلوب هناك ولا عرفان  
 الوجود واما اعتباري كالموجود وسائر اعتبارات قد عرفت  
 العدم واما الميزان في اعتبار وكيفية العدم وهو ما لا  
 ان العدم متى مقول وكل متى مقول موجود وفي النفس قبل العدم  
 الحق معناه موجود في النفس لم الكلام في ان العدم هل هو متعلق  
 بالذات او بالعرض غير ما عرفت واما ان مقول بالعرض وبعد ان  
 كونه في الذات فاعلم ان كل موجود يمكن الوجود له بهيئة  
 العقل يعقلها غير ان مقول بها صف الوجود ومقتضى ما ان  
 صف الوجود لها من غير ما اذا كانت صف الوجود لها من غير ما ان  
 ان يكون صف العدم لها من ذاتها والصف التي للشي من ذاتها  
 الصف التي له من غير ما بالطبع صف العدم هي صف الكثرة الوجود  
 قبل صف الوجود بالطبع ويقول انه لا يمكن ان يكون بهيئة الوجود  
 على الوجود اليه الحكم الا ان يكون متعلقا او واسطة او شيئا  
 مثل التي هي صف الوجود فان كان يمكن فليس شيئا فاعلم الوجود  
 وحلوم ان بكون صف الوجود هو كل صف الوجود لا الوجود الا  
 وجوده واجناس وجوده واحد الوجود الا ان اسكان الوجود

من جهة انتهاء المسئلة وهو وجوب الوجود فيكون له أسبابا للوجوب  
 وبذلك فلا يجوز أن يمتنع الوجود وعلى البرهان ما بحث و  
 شكوك منها أن آياتها صارت سببا لوجوب وجوده من جهة  
 وأخرى أن آياتها سببا لوجوب الوجود من جهة أخرى وهو  
 مدخل لساكنه صافيا لها وهو لا يوافق ولا يمتنع في آياتها  
 أن لواءه من جهة لوجوبه لا في آياتها بل في لواءه لأن  
 أن يوجد في موضع شيئا لها وصار لوجوبها صافيا لها في  
 حيث حلقه لوجوبها على لسانه من جهة أخرى فاعلم أن لوجوبها على  
 لكان كبح أو صافيا مدخل لوجوبها وخصوصا كما وصافيا لآياتها  
 واللازمة التي لا يمتنع ذاتها لوجوبها ما قلنا أن ذات آيات  
 من جهة أخرى وأخرى وجوبه لآياتها من جهة أخرى وأخرى  
 الوجود شرط في كون آياتها لا يمتنع لوجوبه من الشرط الذي  
 يكون الوجود على هو الوجود لوجوبه وجوبه من جهة أخرى  
 بأي شرط كان ثم في الشرط أصح اعتبار وجوبه الذي  
 لها من غير أن لا يمتنع عنها اعتبارها لكان الذي لها من ذاتها  
 وكف يمكن صافيا لآياتها لآياتها التي من جهة الوجود  
 بشرط وجوبها على لوجوبه بكونها لكان مدخل في جميع الوجوب

وجوبه

وأما وجوب الوجود وكيفية وجوبه من جهة الوجود الفاعلية وله  
 مدخل في جميع ذاتها كلفها ما يوجد أو لكان اعتبارا لكان  
 سلبا عن ذاتها أو كلفها ما يوجد لكان قدح  
 في البرهان مدحا لآياتها لآياتها من جهة لكان لا يمكن  
 من الوجوب لكان فاعلم أن لوجوبه لكان في وجوبه  
 هو وجوبه من جهة أخرى أن لوجوبه لكان لا يمكن أن يوجد لآياتها  
 كلفها من جهة أخرى لكان في لواءه من جهة أخرى لكان لا يمكن  
 أن يوجد لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 ذاتها لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 موضوع وجوبه لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 آياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 العقل والوجود لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 كلفها لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 لواءه ليس هو لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 هذا الكلام بعد هذا الفصل والاعتناء في وجوبه الذي نظر  
 به من وجوبه لآياتها من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد  
 هو من جهة أخرى لكان في وجوبه لكان لا يمكن أن يوجد

وجوبه

الى المادة لا يكون له فعل الا مشاركة المادة ومادة وجودية  
هي ذات آكلون لذات آسرك في تميم الوجوب وكما ان  
الذي هو كائن في العدم ايم سره وبقائه عند ان  
ان جميع الذات والمجليات انما هي من ذات المادة  
ماول انني جليل على ترتيب في سلسلة نظام وهي  
خبرات لا شرفها لوجوه من المظهر انما الشر الذي هو الغم  
اولا انه يحصل من ضروره الضاد على ما عرفت ثم يقال  
الله ما يقول الظالمون المظلمون علموا الخير ولا

حول ولا قوا الا به وحسبي ونعم المميز

والحمد لله الذي هو المبداء الاول

وصلى الله على سيدنا محمد وآله

الطيبين الطاهرين

سنة ثمان اصد

ورويته



لان كل مركب من اجزاء شاقص كما ذكره التي اجزاءها روحاني  
وسفلا في دكالم الذي مروره بالاكس وحرارة بالاقل و  
النفس لا ياقص فيها فالنفس اذن ليست مركبة بل بسيطة وان  
كل راجع في نفسه فهو روحاني والنفس راجعة الى نفسها اي الى  
ذاتها في معرفة الاشياء من معرفة ذاتها فالنفس اذن روحانية و  
هي من الاشياء التي تعرف نفسها وكل روحاني غير مركب فالنفس  
غير مركبة بل بسيطة وايتم كل ما يكون فاعلا ومفعولا في حال  
فليس كجسماني بل روحاني وكل روحاني غير مركب فالنفس غير مركبة  
النفس فاعلا ومفعولا في حال واحدة اذ اعرف نفسها كانت  
عارفة ومعرفة فالنفس اذن ليست بحجم ولكن روحانية بسيطة  
لان كل جسم مركب يقول في ان النفس لا يموت اذ  
كانت النفس بسيطة فلا يهرأ فيها كما سنا وما لا يهرأ فيه فلا يفسد  
فيه فلا فساد فيه وما لا فساد فيه فلا موت فيه فالنفس اذن لا  
يموت وان النفس حياتها من ذاتها لا من غير لانها  
محيية والشيء لا يفسد ذاته فالنفس اذن غير ميته وانما فان  
كل فاسد فسادا ويفسده ومصالحه يثبت ونصالح النفس اليه  
والعفاف والعدل وهذه الاشياء ليست بميتة ومساوية



Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, written in black ink on aged, brownish paper. The text is arranged in two lines, with the first line being larger and more prominent than the second.

